

निवेदन

बाबू सूरजभान जी वकील समाज के विचारशील ७
में से हैं। धर्मग्रंथों का आपका अध्ययन, मनन और शिक्षा
विस्तृत है। उधर समाज के प्रति आपकी सेवाएं भी
कीमती हैं। आपकी लेखनी का यह 'ज्ञान सूर्योदय' पाठकों
सामने रखते हमें प्रसन्नता है। उर्दू में यह
बुका है, हिन्दी में इसकी आवश्यकता थी। हर्ष है कि
उस आवश्यकता की पूर्ति का अवसर 'मंडल' को मिला है।

पाठकों से आशा है वह ज्ञानसूर्योदय को ध्यान
पढ़ेंगे और उससे समुचित लाभ उठावेंगे।

निवेदक

मन्त्री

वक्तव्य

तीस पैंतीस वरस हुवे जब मैंने ज्ञान सूर्योदय का प्रथम भाग लिख कर पब्लिक में पेश किया था। उसमें हेतुवाद से यह सिद्ध किया गया था कि कोई ईश्वर सृष्टिका पैदा करने वाला वा प्रबन्ध करने वाला नहीं है, सब काम वस्तु स्वभाव से ही हो रहा है। वह पुस्तक यद्यपि किसी धर्म विशेष के आधार पर नहीं लिखी गई थी। जो कुछ हेतुवाद से सिद्ध होता है उसही को बताने की कोशिश की गई थी, तो भी जैनियों ने उसकी कृदर आशा से ज्यादा की, मैंने तो उसको उर्दू में ही लिखा था, और उर्दू में ही छपाया था परन्तु जैनियों की कृदरदानी से उसका मरहटी अनुवाद भी छपा और हिन्दी में तो वह बार बार ही छपती रही, जैनियों के सिवाय अन्य लोगों ने उसको घृणाकी दृष्टिसे देखा, किसी ने बुरा भला लिखकर अपने दिलका गुबार भी निकाला, पर हेतुवादसे उसका खडन कर दिखाने की कोशिश किसी ने भी न की, उस ही पुस्तक में मैंने वायदा किया था कि दूसरे भाग में कर्म और उनका फल किस तरह मिलता है इसवात को हेतुवाद से सिद्ध करके दिखाया जावेगा, परन्तु शोक है कि उस वायदे को मैं बहुत ही देर से पूरा कर रहा हूँ, इस दूसरे भाग में भी मैंने किसी एक धर्म का आधार न लेकर हेतुवाद से ही काम लिया है, यद्यपि भूमिका के आदि में मैंने कर्मसिद्धान्त के विषय में अन्य धर्मोंकी अपेक्षा जैनधर्म की तारीफ की है, परन्तु इस धर्म के आधारपर ही यह पुस्तक नहीं लिखी गई है, जो कुछ हेतुवाद से सिद्ध हुवा उस ही को प्रगट करने की कोशिश की गई है, आशा है कि सच्चाई के खोजी इस को ध्यान देकर पढ़ेंगे।

कर्मफल मिलने का बहुत ही मोटा सा ढांचा इस पुस्तक में वर्णन किया गया है, यदि यह ही प्रारम्भिक बातें समझ में आजावे तो फिर सब कुछ आपसे आपही समझ में आने लगता है, इसकी वारीकियां, पापपुन्य वाभलेबुरेकर्मोंका लक्षण उन के पैदा होने के कारण, उनकी रोकथामकेउपाय, कर्म सर्वथा दूर हो सकते हैं वा नहीं इसका निर्णय और दूर हो सकते हैं, तो किस तरह यह सब विषय ऐसे हैं जो इस एक ही पुस्तक में नहीं लिखे जा सकते हैं, यदि तीसरे भाग के लिखने का अवसर मिला तो उसमें जरूर वर्णन किये जावेगे, परंतु बुढ़ापेने आघेरा है इस कारण किसी प्रकार का वायदा करने का हौसला नहीं होता है, पढ़ने वालों की रुचि यदि ज़ोर करेगी तो सम्भव है कि तीसरा भाग भी लिखा जावे और यह सब विषय स्पष्ट होजावे ।

यह दूसरा भागभी उर्दू में ही लिखा गया था और जुलाई सन १९२५ में जैन मित्र मंडल देहली की तरफ से प्रकाशित हुवा, अब अपने परोपकारी भाई लाला पन्नालाल मंत्री जैन मित्रमंडल देहली की आज्ञा से इसको हिन्दी में भी लिख दिया है, लिखते हुवे शायद कहीं कहीं उर्दू से कुछ कमती बढ़ती भी हो गया है, अक्षर २ उसका उत्था करने का ख्याल नहीं रक्खा गया है

सूरजभानु वर्काल नकुड़ (सहारनपुर)



* ज्ञान सूर्योदय दूसरा भाग *

कर्म और उसके फल

भूमिका

जीव को उसके घुरे भले कर्मों का फल जरूर मिलता है। इस बात का जितना भी दृढ़ ध्यान मनुष्य को होगा उतना ही वह घुरे कृत्यों से बचेगा, और नेक कामों की तरफ लगेगा, इस ही कारण दुनियां में जितने भी मत हैं वह सब कर्मों को और उनके छोटे खरे फल को थोड़ा बहुत जरूर मानते हैं, किन्तु इस विषय में जो सीधा स्पष्ट और वस्तु स्वभावके अनुसार सिद्धान्त जैनधर्म का है वह दूसरे किसी भी धर्म का नहीं है, मुसलमान और ईसाई तो मनुष्य के सिवाय अन्य किसी पशु पक्षी वा कीड़े मकौड़े आदि प्राणियों में जीव ही नहीं मानते हैं, इस ही कारण उनके मतके अनुसार तो यह पशु पक्षी आदि प्राणी न तो कोई किसी प्रकार का कर्म ही करते हैं और न किसी कर्म का फल ही भोगेंगे, उनका तो न तो पहले कोई जन्म था और न आगे को होगा, वह तो संसार की अन्य जड़ (वेजान) वस्तुओं के समान ही उत्पन्न होते रहते हैं और समाप्त हो जाते हैं, हां मनुष्य में वह जरूर जीव मानते हैं, और उनका इस जन्म में कर्म करना और मरने पीछे उनका फल भोगना भी बताते हैं, परन्तु मनुष्यों का भी वह कोई पहला जन्म वा कोई पहला कर्म नहीं मानते हैं, उनके धर्म के अनुसार तो यह जो कोई सुखी कोई दुखी कोई राजा कोई रक कोई तन्दरुस्त कोई बीमार कोई मूर्ख कोई

समझदार आदि भिन्न २ प्रकार की हालते मनुष्यों की दिखाई देरही है, वह सब खुदा (ईश्वर) अपना इच्छा से ही बनादेता है, वह ही अपनी इच्छा के अनुसार किसी को पापी के घर पैदा करके पाप की शिक्षा दिलाना है और किसी को धर्मात्मा के घर जन्म देकर धर्मात्मा बना देता है, वह जिस को जैसा चाहें बनाता है, इस में किसी के कृत्यों या कर्मों का कोई किसी प्रकार का वास्ता या सम्बन्ध नहीं है, जो कुछ हो रहा है वह केवल ईश्वर की अपनी मर्जी से ही हो रहा है, हां इस जन्म में मनुष्य जो कर्म करता है मरने पीछे उस का फल उसको जरूर भोगना पड़ेगा, प्रत्येक मनुष्य के कर्मों के अनुसार परमेश्वर उनको नरक वा स्वर्ग में जरूर भेज देगा, जहां उनको अनन्त काल तक अर्थात् सदा के लिये रहना होगा, इस पुरस्कार वा दंडसे शिक्षा पाकर आगे को उनको अच्छे कर्म करने का कोई अवसर ही नहीं मिलेगा, वह तो नरक वा स्वर्ग में भी कोई ऐसा कर्म न कर सके गे जिसका उनको दंड वा पुरस्कारदेकर कोई दूसरा जन्म देना पड़े, अतः उनके धर्म के अनुसार तो मनुष्य को इस एक ही जन्म में कर्म करने का अवसर दिया जाता है, जिसका फल भोगने के लिये फिर उसको वह सदा के लिये नरक वा स्वर्ग में ही पड़ा रहना पड़ेगा ।

इस जन्म के कर्मों का फल देने के वास्ते भी वह तो परमेश्वर को पूर्ण रूप ने बाध्य नहीं करते हैं, उनके मतानुसार तो यदि ईश्वर की मर्जी होगी तो वह तो किसी पापी को भी स्वर्ग में भेज देगा और चाहेगा तो किसी धर्मात्मा को भी नरक में धकेल देगा, ईसाई तो इस विषय में खूब मग्युल्ला हीयह घोषणा करने फिरते हैं कि सबही मनुष्य आदम और हव्वा की सन्तान हैं, इन दोनों स्त्री पुरुषों ने ईश्वर के डोही शैतान के वहकाने से उस वृक्ष का फल खा लिया जिसके खानेसे ईश्वर ने मना कर दिया था, इसही कारण वह पापी होगये और जब वह दोनों स्त्री पुरुष पापी होगये तो

अवश्यमेव उनकी सन्तान प्रतिसन्तानभी पापीहीन पैदा होती चली जाती है और अपने उत्तम कृत्यों और शुभ कर्मों के द्वारा अपने पापों को दूर नहीं कर सकती है, वह तो केवल एक मात्र ईसामसीह को अपना रत्नक मानने से, उसको ईश्वर का एकही अकलौता बेटा मानकर उसकी शरण में आनेसे ही अपने पापों का फल भोगने से बच सकते हैं, जिसने सत्कार में आकर, नाना प्रकार के दुःख उठाकर और सूली पर मारा जाकर ईश्वर को उन सब लोगों के पापों का ऋण चुका दिया है जो उसको अपना रत्नक मानकर उसकी शरण में आते रहते हैं, मुसलमानों की इसही प्रकार इतना जरूर मानते हैं कि मनुष्यों को उनके कर्मों का फल मिलते समय मुहम्मद साहब अपने श्रद्धानियों की सिफारिश ईश्वर से जरूर करेंगे और ईश्वर भी उनकी सिफारिश के अनुसार उनकी आत्माय के लोगों के अपराधों को क्षमा कर देगा, ।

कर्मों का फल देने के तरीके की बात भी मुसलमानों का यह मत है और ईसाई भी क़रीब २ ऐसा ही मानते हैं कि जब से दुनियां बनी है, वा जब से मनुष्यों की नसल चली है, तब से जितने भी मनुष्य मर चुके हैं वा आगे को मरेंगे उन सब के कर्मों की जांच केवल एक दिन उस समय ही की जावेगी जब कि मनुष्यों के पैदा होने और मरने का सिलसिला ही बिल्कुल समाप्त हो जावेगा अर्थात् जब कि महाप्रलय होकर यह दुनियां ही ख़त्म हो जावेगी, उस समय तक तो सब ही मरे हुये जीव जो संसार के आदिसे मरते चले आ रहे हैं, अपने २ कर्मों का फल मिलने की इन्तज़ार में बेकार ही पड़े रहेंगे, मुनकिर नकीर नाम के दो फरिश्ते (ईश्वर के दूत) जो उनके मतके अनुसार प्रत्येक मनुष्य के दायें बायें कंधे पर बैठे २ प्रतिक्षण उनके घुरे भले कर्मों को लिखते रहते हैं, उनके लिखे हुये दफ़्तर के दफ़्तर इकट्ठे हो होकर केवल एक क़यामत (महा प्रलय) के दिन ही पेश होंगे, गरज़ मुसलमान

और ईसाई भी कर्म और उसके फलको मानते जरूर हैं परन्तु बहुत ही सूक्ष्म रूप में और बहुत ही अद्भुत ढंग से, ।

हिन्दुओं की यद्यपि छह प्रकार की फिलासोफी (सिद्धान्त) हैं जो पद दर्शन के नाम से प्रसिद्ध हैं, परन्तु उनके पुराणों के कथन बहुत ही अद्भुत हैं जो कहीं कुछ और कहीं कुछ वर्णन करके विलकुल ही एक गोरख धन्धा सा बना देते हैं, परन्तु वह सब ही कर्म और कर्मों के फलको जरूर मानने हैं और मुसलमानों और ईसाईयों की अपेक्षा बहुत ही विस्तृत रूप से मानते हैं, जीवों को बिना उनके पिछले कर्मों के किसी को सुखी किसीको दुखी किसीको बानी किसी को मूर्ख, किसी को तेज किसीको सुस्त, किसी को नेक किसी को बद बना देना तो वह महा अन्याय और जुल्म ही ठहराते हैं, इसही प्रकार किसी को मिथ्यामति और किसी को समयक श्रद्धानी बना देना, किसी को चोर डाकू वा बेग्या के घर पैदा करके चोरी डकैती वा व्यभिचार की शिक्षादिलाना और किसी को किसी धर्मात्मा के घर पैदा करके धर्म सिखाना और फिर इन सब के ही कर्मों को एक तराजू में तोलना, सब के वास्ते एक ही कानून बनाना तो वह न्याय नहीं किन्तु न्याय का खून करना समझते हैं इस ही कारण वह तो जीवों का पहला जन्म और पहले कर्म भी मानते हैं, जिनके फल स्वरूप ही इन सब जीवों ने भिन्न भिन्न प्रकार का जन्म पाया है और सब की दशा भिन्न ही दिखाई दे रही है, पहला जन्म भी वह एक नहीं मानने किन्तु इस जन्म का कारण पहले जन्मको और पहिले जन्मका कारण उससे पहले जन्मको और उसका कारण उससे भी पहले जन्म को मानते हुये अनादि सिलसिला मानते चले जाते हैं ।

मुसलमानों के माने हुये कर्मों के फल स्वरूप पुरस्कार वा दंड विधान पर भी हिन्दू लोग बहुत आपत्ति करते हैं और कहते हैं कि पुरस्कार वा दंड तो वहही होसका है जिससे शिक्षा मिलती हो अर्थात्

जिससे प्रभावित होकर लोग आगे को सिंभल जाते हों, बुरे कर्म करने से डरने लगजाते हों और शुभ कर्म करने में रुचि पैदा होने लग जाती हो, परन्तु मुसलमानों के मतानुसार तो सब ही मनुष्यों को उनके कर्मों का फल तबही मिलेगा जब कि यह दुनिया ही समाप्त हो जावेगी, अर्थात् जब कि पुरस्कार रूप वा दंड रूप फल मिलने से प्रभावित होकर उनको किसी प्रकार के कर्म करने का अवसर ही नहीं रहेगा, और फल भी उनके मतानुसार यह मिलेगा कि सब लोग सदा के वास्ते नरक वा स्वर्ग में डाल दिये जावेगे । न तो वह कभी वहां से निकाले ही जावेगे और न कभी उनको ऐसा अवसर ही दिया जावेगा जिससे वह आगे को अच्छे कर्म करके दिखावे, इस कारण यह तो किसी भी प्रकार पुरस्कार वा दंड नहीं हो सकता है किन्तु यह तो बिल्कुल ही एक प्रकार की ज़बरदस्ती वा स्वेच्छाचारिता ही कही जासکتی है, इससे भी अधिक ईसाइयों की बात तो बिल्कुल ही हंसी के योग्य है जो लोगों के पापों को करज़दार के करजे के समान ईश्वर का करज़ा बताते हैं, और यह बहकाते फिरते हैं कि ईसामसीहने सूली पर चढ़कर उन सबही मनुष्यों के पापों का करज़ा चुका दिया है जो उसको अपना रक्षक मानकर उसकी शरण में आते रहेंगे ।

मुसलमान और ईसाइयों की तरह हिन्दू लोग केवल मनुष्यों ही में जीव नहीं मानते हैं किन्तु पशुपक्षियों और कीड़मकौड़ों आदि सब ही प्राणियों में जीव मानते हैं और कहते हैं कि इन सब में थोड़ी बहुत जानने की शक्ति ज़रूर है और यह ही ज्ञान शक्ति जीव की पहचान है जो इसको ईंट पत्थर आदि निर्जीव पदार्थों से अलग कराती है, इसही कारण हिन्दू लोग तो वनस्पति में भी जीव मानते हैं, क्यों कि वृक्ष भी सर्दी गर्मी को अनुभव करते हैं, छूई मूई का वृक्ष छूने से सुकड़ जाता है, जिससे वृक्षों में भी कुछ न कुछ ज्ञान शक्ति का होना सिद्ध है, अब हाल में डाक्टर जगदीश-

चन्द्र बोसने तो अपने अद्भुत यंत्रोंके द्वारा इस बातको बिल्कुल ही स्पष्ट करके दिखा दिया है और छोटेसेछोटे घासके पौदे में भी ज्ञान शक्ति का होना सिद्ध कर दिया है, इस प्रकार पशु पक्षी कीड़े मकौड़े और वनस्पति में भी जीव को मान कर हिन्दू लोग तो साफ़ साफ़ यह ही श्रद्धान रखते हैं कि जीव अपने भले बुरे कर्मों के कारण ही कभीमनुष्यकभीपशुकभीपक्षी कभीकीड़ा मकौड़ा और कभी वनस्पति होता रहता है ।

मुसलमान और ईसाईयो के कर्मफल मिलने के ढंगपर भी हिन्दू लोग एतराज करते हैं दुनिया की आदिसेअवतक जितने भी मनुष्य मरे हैं वा आगे को मरने उनका सबदुनियां के समाप्त होने तक अर्थात् कयामत (महा प्रलय) आनेतक बिना कर्म फल मिले बेकार पड़ा रहना तो बिल्कुल ही घेतुकी बात मानते हैं, क्या ईश्वर को दुनियां के चलाने में लगे रहने के कारण कयामत तक इतनी फुरसत नहीं मिल सकती है कि वह मरे हुए मनुष्यों को उनके कर्मोंका फल देता रहे या उसमें इनकी शक्ति नहीं है कि एक समय में दो काम करसके परन्तु दुनियाके चलाने में भी तो अनन्तानन्त कार्य प्रत्येक समय करते रहनेकी ज़रूरत है तब ऐसा शक्ति हीन ईश्वर दुनिया के चलाने का काम भी कैसे करसकता है, हिन्दू लोग तो जीवों के मरने तक नियम रूप से उनके कर्मों का फल न मिलना भी अनुचित समझते हैं, किन्तु जिस प्रकार जो वस्तु हम खाते हैं उसमेंसे किसी का असर तो तुरन्त होने लगता है, किसी का कुछ देरमें होता है, किसी का असर जल्दी समाप्त होता जाता है और किसी का देरतक रहता है इसही प्रकार कर्मोंका फल मिलना भी वह कर्मों की भिन्न २ शक्तियों पर हर मानते हैं, अर्थात् कर्मों में भी किसी का फल तो जल्दी मिलना शुरू हो जाता है और किसी का देर में, कोई कर्म देरतक फल देता रहता है, अर्थात् अनेक जन्म जन्मान्तर तक असर करता रहता है और कोई इस जन्म में ही

असर देकर रहजाता है। परन्तु हिन्दूओंका यहसिद्धान्त उनकेदर्शन शास्त्रोंकेही अनुसार है। कथा ग्रन्थोंमें तोउन्होंने मुसलमानी मतकी भूलकके तौरपर यह भी कह दिया है, कि दूसरा जन्म धारण करने से पहले मरेहुवे जीवको बहुत सगयनक किसी जगह बेकार पड़ा रहना पड़ता है। और कहीं ऐसा भी बता दिया है कि जबतक उस का बेटा पोता उसका धाद्व गया और पिढटान आदि नहीं करता है तब तक तो उसकी गति ही नहीं होती है। अर्थात् तबतक तो उस को दूसरा जन्म ही नहीं मिल सकता है। और कही यहां तक कह दिया है कि जिसके बेटा नहीं है, उसकी तो गति होती ही नहीं है।

सबही लोगों के बुरेभले कर्म लिखने रहने के वास्ते प्रत्येक मनुष्य के साथ दो दूत(फुरिश्ते) नियतकरना भी हिन्दू लोग ईश्वर की सर्वज्ञता में बड़ा लगना मानते हैं। सर्वज्ञता तो तब ही कही जासकी है जब कि भूत भविष्यत और वर्तमान इनतीनों ही काल की दुनियांभरकी सबही सूक्ष्म से सूक्ष्म बातेंभी मालूम रहें। किसी भी बातके जाननेके वास्ते किसीभी वस्तुकी सहायता लेनेकी जरूरत न हो, दुनियामें क्याक्याहोचुकाहै। क्याहोरहा है। और क्याहोनेवाला है एकएक कणकीवावत औरप्रत्येक जीवकी वावत यहसबबातें मालूम हों तब सर्वज्ञता कही जासकती है। इसही कारण हिन्दुओंके दर्शन-शास्त्रों के अनुसार तो जीवों के कर्मोंको लिखते रहने के लिये लिखारियोंकी जरूरत नहींहोती है। ईश्वरअपनी सर्वज्ञता से आपही सब कुछ जानता है, वा प्रकृति आप ही अपनाफल देती रहती है। परन्तु हिन्दुओं की कथा कहानियों में कहींकहीं धर्मराजका दफतर कायमकर के वहां लोगोंके कर्मोंका लिखा जानाभी बताया है। और यद्यपि संसार में मनुष्यों के सिवाय पशुपक्षी, कीड़े मकौड़े और घनस्पति आदि अनन्तानन्त जीव भरेपड़े हैं और उन सबमें जीव का होना, कर्म करना और कर्मका फल मिलना सबकुछ माना जाता है परन्तु उस धर्मराजके दफतरमेंतो मनुष्योंके ही कर्मोंके

लिखेजानेका कथनआताहै।इनवेचारे अनन्तानन्त जीवोंकेकर्मोंकेलिखे जानेका तो कुछ भी बरान नहीं मिलताहै। इसकारण सम्भव है कि धर्मराज के दफ्तरका यह कथन भी मुसलमानों, ईसाईयों वा मूसाइयों से ही लिया गया हो। वा इनकी भूलक लेकर ही घडा गया हो। क्योंकि यही लोग ऐसे हैं जो केवल मनुष्योंमें ही जीव मानते हैं। और उनहीको कर्मफराका मिलना जानते हैं। अन्य प्राणियों में तो वह जीव ही नहीं मानते हैं। और न उनको कर्म फल मिलनाही जानते हैं। यह अनुमान इस कारण भी दृढ़ होता है कि धर्मराजके दफ्तरका कथन करने वाले हिन्दू मुसलमानों के फरिश्तों की तरह अपने धर्मराजके भी दूतबताते हैं। जिनको किसी मनुष्य की आयु समाप्त हो जाने पर उसके जीव को पकड़ लानेकी आज्ञा होती है। यह दूत कभीकभी गलतीसे किसी दूसरे मनुष्यके जीवको भी पकड़लाते हैं। और जब धर्मराजको अपने कागज़ों से मीलान करने पर उनकी यह गलती मालूम होती है तो तुरन्त उस जीवको वापिस लेजाकर उसहीके शरीरमें छोड़आनेका हुकम होता है। और किसी दूसरे ही मनुष्य के जीवको लानेकी ताकीद होती है। यह सब बातें हिन्दू धर्मकी नहीं होसकती हैं। किन्तु मुसलमान वा ईसाईयों से ही लीहुई मालूम होता है। जो अपने खुदा (ईश्वर) को दुनियाके बादशाहकी तरह मानकर उसका किसी खास स्थानमें रहना तख्तपर बैठकर उसका दर्बार लगना और उसकी आज्ञाओं को पूरा करनेके वास्ते दूतोंका मौजूदरहना मानते हैं। और इन फरिश्तों अर्थात् ईश्वर के दूतोंसे गलतीका होते रहना भी बताते हैं। इतिहास घेताओं का कुछ ऐसाभी कहना है कि एकसमय हिन्दु-स्तानके कुछलोग मिस्रदेशमें घिद्यासीखनेगयेथे। और वहांसे बड़े २ विद्वान होकर आये थे। किसी २ कातो यहां तक भी खयाल है कि वह ही लोग मिस्रर जी कहलाये। सम्भव है कि वही लोग वहां से ऐसे २ सिद्धान्त सीपकर आये हों और उनही के द्वारा हिन्दु-

धर्म में यह बातें शामिल होगई हों, कुछ हो, किन्तु हिन्दूधर्म से तो यह बातें अनोखी ही है ।

हिन्दू सिद्धान्त शास्त्रों के अनुसार तो परमेश्वर सर्वव्यापक अर्थात् सब ही वस्तुओं में समाया हुआ है । कोई खासजगह उनके रहने की नहीं है । और वह सर्वज्ञ अर्थात् सब कुछ जानने वाला और सर्वशक्तिमान अर्थात् अनन्तशक्ति रखनेवाला है । उसको न तो जीवोंके कर्मों को जाननेके वास्ते ही किसी दक्षर वा लिखारीकी जरूरत है । और न जीवोंको कर्मफल देनेके वास्तेही उसको किसी लिपाही प्याढे की कोई आवश्यकता है । इसने इलावाहिन्दू सिद्धान्त शास्त्रोंमें तो कहीं कहीं कर्मोंमें ही ऐसी शक्तिमानी गई है । जिससे आपसे आपही उसका चित्र वा सस्कारकर्म करने वाते जीव पर पड़ता रहता है । औरफिर वह संस्कार फलदेता है । जैसाकि नशेकी चीज़ खाने से वह नशा ही मनुष्य को पागल बनादेता है ।

हिन्दुओंके पटदर्शनोंमें साख्य दर्शन तो स्पष्ट शब्दोंमें परमेश्वरके अस्तित्वसे ही इनकार करता है । पुरुष और प्रकृति अर्थात् जीव और अजीव यद् दो ही द्रव्यमानता है । जीवका जन्म मरण के चक्कर से छूट जाना, और सर्वज्ञ होजाना भी मानता है । परन्तु जीवोंको उनके कर्मोंका फल मिलने के विषयमें इससर्वज्ञों का भी कोई सम्वन्ध स्थापित नहींकरता है । कर्म अपनाफल आप ही देते हैं । उसका तो यहही सिद्धान्त है । हिन्दुओंके इन पटशास्त्रों में सब से अन्तिम वेदान्त है । जो जीव अजीव और परमेश्वर यह तीन अलग २ द्रव्य न मानकर, मुसलमानों की तरह केवल एक परमेश्वर वा ब्रह्म को ही मानता है । मुसलमानोंके सिद्धान्त केअनुसार तो ईश्वरने बिनाकिसी उपादानके,अपनी आह्वानुसार नास्तित्वसेही जीवअजीव रूपसर्व पदार्थवनादियेहैं । और वेदान्तकेअनुसार जीवतो सब उस ब्रह्मकाही अंश है । और यह जो रंगारंगकी दुनिया दिखाईदेरही है वह सब उसकी माया है । जिसको वह किसी तरह

भी नहीं बतासकते हैं, कि कहां से आई और किस तरह आई, इस मायाकोबहुदा वह धोखा वा सुपनाभी कहने लगते हैं। किन्तु यह नही बतासकते, कि यह धोखा या सुपना ब्रह्मको वा जीव को पैदा ही क्योंहुधा। मुसलमान तो यह मानते हैं कि ईश्वर ने जीवों के कर्मों के विदून ही अपनी मर्जी से चाहे जिसको अमीर वा गरीब, सुखी वा दुखी, ईमानदार वा बेईमान बना दिया। और वेदान्तियों को यह मानना पड़ता है कि आदिमें किसी समय कर्मरहित शुद्ध बुद्ध प्रब्रह्म परमेश्वर ने ही कुछ अशों को नहीं मालूम क्यों जन्म मरण के चक्कर में फसना पड़ गया है। प्रब्रह्म परमेश्वर के एक एक अशका अलग अलग एक एक जीव बन गया है। कर्म करना है। और फल भोगता है। परन्तु जब कोई अश अपने को ब्रह्म मानकर कर्म करना छोड़ देता है। तो कर्मों के चक्कर से छूटकर फिर ब्रह्म में जा मिलता है। इस प्रकार यह वेदान्ती भी शुद्ध बुद्ध प्रब्रह्म परमेश्वर को जीवों के कर्मों का फल देने वाला नहीं मानसकते हैं। प्रश्न होने पर हैरान होकर कभी उस को निर्गुण और कभी सगुण बताने लगजाते हैं। अंतको कर्मों में ही कोई ऐसी शक्ति मानने पर लाचार होते हैं जिससे वह आपही अपना फल देते रहते हैं।

गरज कहां तक कहा जावे। हिंदू धर्म में तो नाना प्रकार की फिलासफी मिलकर कुछ ऐसी खिचड़ी सी हो रही है। कि बेचारे हिन्दूओं को खुद ही यह मालूम नहीं है, कि उनका क्या सिद्धान्त है और क्या उनका विश्वास है। इन भिन्न २ सिद्धान्तों के इलावा हिन्दू पुराणों और कथा ग्रन्थों ने तो हिन्दू धर्म को ऐसा अद्भुत और आश्चर्य जनक बना दिया है कि कुछ भी पता नहीं चलता है कि असल सिद्धान्त क्या है, जिस प्रकार ईसाई धर्म में परमेश्वर, उसका पेटा और पवित्रात्मा, इन तीनों के स्वरूपका, इनकी अलग २ शक्तियों और कामोंका पता नहीं मिलता है। वह तीनों अनादि से हैं, वा इनमें से कोई किसी समय बना है, बना है तो किसने बनाया है

क्यों बनाया है और किसतरह बनाया है। इन बातों का बड़े बड़े पादरी भी कुछ जवाब नहीं दे सकते हैं। इसी प्रकार हिन्दू पुराणों में ब्रह्मा, विष्णु, महेश, जो यह तीन देवता वर्णन किये गये हैं। इनका भी कुछ पता नहीं चलता है, कि वह सर्व व्यापक सर्व शक्तिमान परमेश्वर के ही तीन टुकड़े हैं वा उससे अलग हैं। यदि उसही के टुकड़े हैं तो कब हुवे। क्यों हुवे और किसने किये। यदि उससे अलग हैं तब भी यह तीनों कब पैदा हुवे, क्यों पैदा हुवे और किसने पैदा किये। उस पूर्ण ब्रह्मपरमेश्वर का क्या काम है और इन तीनों का क्या काम है। जीवों के कर्मों का फल वह ज्योती स्वरूप परमेश्वर देता है वा यह तीनों देते हैं।

हिन्दू लोग यद्यपि ब्रह्माको सृष्टिका पैदा करनेवाला। विष्णुको पालन करने वाला और शिवको नाश करने वाला बताते हैं। परन्तु पुराणों में जो कथा वर्णन की गई है। वह तो बिल्कुल इसके विरुद्ध ही पड़ती हैं। विष्णुभगवान ने रावण और कसको मारने के वास्ते मनुष्य का जन्म लिया, इससे तो वह नाश करने वाला होजाता है। शिवजीने घूमते फिरते हुवे अपनी स्त्री पार्वतीके कहनेसे बहुतोंका कारज सिद्ध किया। बहुतोंको मरने से बचाया इससे वह पालन करनेवाले होजाते हैं। इसके अलावा विष्णुभगवान किसतरह पालन करते हैं और शिवजी क्योंकर सहार करते हैं उनके काम क्या क्या हैं इसका भी कुछ जवाब नहीं मिलता है। हिन्दुधर्म में तो विष्णु के मानने वाले वैष्णव और शिवके मानने वाले शैवी यह दो अलग २ पथ होकर खूबही खँचातानी हुई है। वैष्णवोंने शिवकी, और शैवोंने विष्णुकी खूब ही दिल खोलकर बुराईकी है। पुराणों में भी किसीमें तो विष्णु को बढ़ाकर शिवको बिल्कुल नीचे गिरा दिया है। और किसीमें शिवको बढ़ाकर विष्णुको नीचा दिखाया है। फिरजब वैष्णव और शैवोंमें सलूक हो गया है तो ऐसे भी कथा ग्रन्थ बन गये हैं जिनमें इन दोनों देवताओं का सलूक करके इन दोनोंको बराबर

करके दिखादिया है। इनकथा ग्रंथोंके कथनानुसार तो इन देवताओं को खुशकरके वस्तु स्वभावके विरुद्धभी कारजकरालियागया है। और करालियाजासक्ता है। परंतु जब इनशक्तिशाली देवताओंको रावण वा कस आदि एक एक मनुष्यके मारनेके वास्ते भी ससार में जन्म लेना पड़ा है। सारी उमर मनुष्य अवस्थामें बिताकर बड़ी मुश्किल से ही उनको मारा है तो यह देवता ससारके अनन्तानन्त जीवोंको उनके कर्मोंका फल देने वाले तो किसी तरह भी नहीं माने जा सकते हैं। इस संसार में तो कोई एक क्षणभी ऐसा नहीं बीतता है जिसमें असख्याते जीव न पैदा होते हों और असख्याते ही न मरते हों। तब क्षण २ में इनके कर्मोंका फल देकर इनको दूसरा जन्म धारण कराने वाला तो ऐसा नहीं होसक्ता है। जिसको एक एक मनुष्यके मारनेके वास्ते ही मनुष्यका जन्म लेना पड़ता है। गरज हिन्दू कथाग्रंथोंसे तो कर्मोंका फल देने वालेका कुछभी पतानही चलता है। कभी इधर और कभी उधर योंही अधरे में ही भटकते रहना होता है।

हिन्दू कथा ग्रंथोंकी एक कहानी सुनिये। विश्वामित्र एक छुत्री राजा था। जो एक बार वशिष्ठऋषिके आश्रम में जा निकला ऋषिने अपनी काम धेनु गायके प्रताप से राजा और उसकी सारी सेनाओंकी खूब अच्छी तरह दावतकी। राजाने वह गाय ऋषिसे मांगी न देनेपर जबरदस्ती लेनी चाही। इसपर ऋषिने राजाकी सारी सैन्यां नष्टकरदी और उसके सौबेटे भी अपने आप से भस्म करदिये, इसहार से उदास होकर विश्वामित्र तपकरने लगा। और शिवजी को प्रसन्न करके उसके सब अस्त्र शस्त्र लेकर फिर वशिष्ठसे लड़ने आया। वशिष्ठने उसके सब शस्त्रबेकार करदिये। विश्वामित्रने फिर तपकिया जिससे वह ब्राह्मण और महाऋषि होगया। तबकु एक राजा था। वशिष्ठ जिसका पुरोहित था। उसने वशिष्ठसे कहा कि मुझको इसहीशरीरसे स्वर्गपहुंचादो। वशिष्ठने ऐसाहोना असम्भव बताकर इनकार करदिया। तब वह राजा वशिष्ठके सौ बेटोंके पास

गया और जब उन्होंने भी इनकार कर दिया तो दूसरा पुरोहित बनाना चाहा। वशिष्ठके चेटीने इस बात से नाराज होकर उसको शाप दिया कि तू चाँडाल होजा। राजाचाँडाल होगया। और रोता हुआ विश्वामित्र के पास गया जिसने वशिष्ठसे अपने पुराने वैर का बदला लेने के वास्ते वायदा किया कि मैं तुमको इस ही शरीर से स्वर्ग पहुँचादूँगा। इसके वास्ते विश्वामित्र ने सब मुनियोंको बुलाकर राजा से यज्ञ कराना शुरू किया। सब ऋषिआये पर वशिष्ठके सौ बेटे नहीं आये। विश्वामित्र ने अपने क्रोध से उन सबको भस्म कर दिया। इस बात से भय खाकर सबही ऋषि यज्ञ करने लगे परन्तु राजा के चाँडाल होजाने के कारण देवतालोग यज्ञका भाग लेने नहीं आये तब विश्वामित्रने राजा से कहा कि अच्छा तुम हमारे ही तपके बलसे स्वर्ग जाओ। विश्वामित्रके मुँहसे यह बात निकलते ही राजा आकाश की तरफ उड़ा। इन्द्रने उसको बीच ही में रोका राजा नीचे गिरने लगा। तब विश्वामित्रने अपने तपके बलसे उसको वहाँ ठहरा दिया। फिर देवताओं पर क्रोध करके विश्वामित्रने एक दूसरी ही दुनिया बनानी शुरू करदी। दक्षिणकी तरफ सप्त ऋषि और नक्षत्र सब बनाये और तरह तरह के प्राणी और वनस्पति बनाकर जब इन्द्र आदि देवता भी दूसरे बनाने चाहे तो देवता लोग घबरा कर उससे क्षमा माँगने आये। विश्वामित्रने अपनी बनाई हुई सृष्टि कायम रख कर और राजा को आकाश में एक गृह के समान स्थापित करके तबही क्षमा दी। एक बार पानी नहीं बरसा और भारी दुष्काल पड़गया। उस समय विश्वामित्र एक चाँडाल के यहाँ भिक्षा माँगने गये। वहाँसे कुत्तेका मांस मिला। विश्वामित्र ने उसही मांसकी सब देवताओंको बलि दी। देवताडरके मारे कांप गये और इन्द्रने तुरन्तही पानी बरसा दिया। इसके बाद विश्वामित्र और वशिष्ठ में बड़ा भारी युद्ध हुआ जिससे तीनलोक कांप गया।

इस प्रकार जो ज़रासा क्रोध आने पर एकदम सैकड़ों को

भस्म कर डालें उनको ऋषि और महा ऋषि मानना और उनके तप में इतना बल बताना कि देवताभी कांपने लग जावे। यह तपकी हसी उड़ाना नहीं तो और क्या है। विश्वामित्र ने देवताओं से नाराज होकर अपने तपके बल से परमेश्वर की सृष्टि से अलग बिल्कुल ही एक दूसरी सृष्टि बनानी शुरू करदी और वह कुछ बन भी गई। तब क्या परमेश्वर ही उससे डरकर अपने विरुद्ध उसकी दूसरी सृष्टि बनाने लग गया था वा उसके तपमें ही ऐसा बल था जिससे परमेश्वर की मरज़ी के विरुद्धभी अपने आपही दूसरी दुनिया बननी शुरू होगई इसही प्रकार जब कोई ऋषि क्रोध में आकर किसी को शाप देता है। तो क्या परमेश्वर को ही उनका यह सब उचित अनुचित शाप पूरा करना होता है वा उनके शाप में ही कोई ऐसी शक्ति है जिससे वह परमेश्वर की सहायता के बिदून आपही आप अपना काम कर देता हो। यदि परमेश्वर को ही यह सब उचित अनुचित करना पड़ता है। और अपने विरुद्ध कार्य करने पर भी मजबूर होता है। तब तो उस सर्वशक्तिमान को परमेश्वर ही नहीं कहना चाहिये। बल्कि उचित अनुचित सबही कार्य कर देने वाला एक घेउज़र चाकर ही समझना चाहिये। और यदि परमेश्वर की सहायता के बिदून तपके बल से ही यह सब कुछ हो जाता है। तब जीवोंके सबही कर्मोंमें यह शक्ति मानने में क्यों झुंझत हो सकती है। कि वहभी अपना फल आपही देदेते हैं। वह भी किसी ईश्वर का सहारा ढूँढने की ज़रूरत नहीं रखते हैं। इसके इलावा विश्वामित्र ने नई सृष्टि बनाने में जो नाना प्रकार के प्राणी और वनस्पति आदि बनाये वह कहाँसे बनाये। क्या जीव भी नये बनाये जासकते हैं। यदिऐसा है तो मुखलमानोंके सिद्धान्त को व्यर्थही क्योंटोप दियाजाता है। कि खुदाने आदिमें किस प्रकार जीव बनाये और उनके पहले कर्मोंके बिदून किस प्रकार उनका घास २ प्रकार का जन्म और सास २ प्रकारकी दशा स्थापितकी।

और फिर मुसलमान तो सर्व शक्तिमान परमेश्वर के द्वाराही पैदा होना कथन करते हैं पर यहां तो एक तपस्वी ने ही और महा क्रोधी तपस्वी ने ही सब कुछ कर दिया । इस प्रकार हिन्दू कथा ग्रन्थों में तो किसी भी सिद्धान्त का विचार नहीं रक्खा गया है । जो जी में आया लिखते चले गये हैं ।

हिन्दू कथा ग्रन्थों और स्मृतियां ने मरे हुओं का श्राद्धकरना जारी करके तो कर्मसिद्धान्त को बिल्कुल ही ठुकरा दिया है । बेटा जब तक अपने मरे हुवे बापका श्राद्ध न करे तब तक मरे हुवे की गति ही नहीं हो सकती है । तब तक वह दूसरा जन्म ही धारण नहीं कर सकता है । यू ही बेकार पड़ा रहता है । बेटा जो कुछ गाना कपड़ा गाय भैंस और खाट खटोली अपने मरे हुवे बाप को देना चाहे वह ब्राह्मण को देदे तो वह सब चीज़ ब्राह्मणके पास रहते हुवे भी उस मरे हुवे को पहुंच जाती है । उसके भोगमें आने लग जाती है । यह सब बातें ऐसी हैं जो इस बात का बिल्कुल ही निषेध करती हैं । कि जीव अपने ही किये कर्मों का फल पाता है । इसके अतिरिक्त यह समझ में नहीं आता है कि मुसलमान, ईसाई, बौद्ध और जैनी जो अपने मरे हुओंका श्राद्ध नहीं करते हैं उनकी गति कैसे होती होगी और होती भी होगी वा नहीं । वह तो शायद मुसलमानोंके कथनके समान क़यामत तक बेकारही पड़े रहेंगे । इस के सिवाय अनन्तानन्त पशु पक्षी कीड़ेमकौड़े और वनस्पति आदि जो प्रतिक्षण असंख्य हो मरते रहते हैं उनका भी तो कोई श्राद्ध नहीं करता है वह भी सब बेकार ही पड़े होंगे और कुछ भी गति नहीं पा सके होंगे । तब यह जो असंख्य जीव प्रतिक्षण पैदा होते रहते हैं वह कहाँ से आते हैं । मुसलमान लोग जो यह मानते हैं कि मनुष्य के सिवाय अन्य किसी प्राणी में जीव नहीं है । शायद उनही के सिद्धान्त की झलक लेकर केवल मनुष्यों को ही गति के लियेश्राद्धका यह सिद्धान्त चला है ।

मुसलमान लोग तो मनुष्य का पहला जन्म और पहला कर्म न मानकर ईश्वरको ही ऐसा स्वच्छन्द सर्वाधिकारी मानते हैं कि वह चाहे जिसको जैसा बनादे। किसी को सुखी रखे वा दुखी यह सब उनकी मर्जी पर ही अवलम्बित है। इस कारण यदि वह उसकी स्तुति गा गाकर वा खुशामद करकरके वा कुछ चढ़ावा चढ़ाकर खुशकरना चाहें और अपने आचरण को ठीक रखने की तरफ विशेष ध्यान न दें तो आश्चर्य ही क्या है। किन्तु आश्चर्य तो यह है कि हमारे हिन्दू भाई भी जो अपने किये कर्मों से ही सब कुछ दुख सुख मिलना मानते हैं वह भी अपने आचरण का दुरुस्ती पर अधिक ध्यान न देकर सच्चिदानन्द शुद्ध बुद्ध प्रब्रह्म-परमेश्वर वा देवी देवताओंकी खुशामद करने और चढ़ावा चढ़ाकर उनको प्रसन्नकरने की ही कोशिश में लगे रहते हैं। "मेरे अवगुण मत न चितारो, मुझे अपना जानकर तारो" अर्थात् मेरे दोषों और पापों पर कुछ भी ध्यान न देकर मुझे अपनी भक्त और बड़ाई गाने वाला समझ कर ही मुझे ससार के दुखों से बचाये रखो, मेरे सबकारज सिद्धकरते रहो। इसही प्रकार की प्रार्थना करते रहना ही सब लोग जरूरी समझने लग गये हैं। जिससे साफ मालूम होता है कि उन को अटल रूपसे अपने कर्मों का फल मिलने का विश्वास नहीं है किन्तु खुशामद से खुशहोकर ही परमेश्वर सब कुछ देदेता है यह ही उनका दृढ़ श्रद्धान है। इस ही का यह नतीजा है कि दुनिया में भलाई का निशान भी दिखाई नहीं देता है। सब तरफ पाप ही पाप फैल रहा है। यहां तक कि यह काल ही कलियुग वा पाप का काल कहलाने लग गया है।

यदि किसी समय किसी राज्य की प्रजा को यह यकीन हो जाय कि हमारा राजा और उसके सब हाकिम उनकी स्तुति गाने वा खुशामद करने, गिड़ गिड़ाने और नज़र भेंट देने से खुश होकर अपराध क्षमा कर देते हैं। अपराधी को छोड़ देते हैं। जो

मांगे वह देभी देते हैं तो उस राज्य में जितने भी अधिक अपराध होने लगे उतने ही थोड़े हैं। अपराधों से बचने का भय तो तबही हो सका है जब कि सबके मन में यह विश्वास दृढ़ता के साथ बैठा हुआ हो कि दूध का दूध और पानी का पानी छुनता है खुशामद करने, स्तुति गाने और नज़र में द देनेसे तो कुछ भी नहीं होता है। ऐसा विश्वास न होने पर तो बड़ा ही भारी अन्धेर मंच जाता है।

श्वामी दयानन्द के अनुयायी आर्यसमाजी भी यद्यपि कहते तो यह ही हैं कि जीव को उसके कर्मों का फल ज़रूर मिलता है। इनमें बाल बराबर भी फ़रक़ नहीं हो सकता है। परन्तु इश्वरको कर्मों का फल देने वाला मानने के कारण वह भी अधिकतर परमेश्वर की स्तुति भक्ति को ही मुख्य समझते हैं। जैनी लोग जों कर्मों का फल देने वाला कोई ईश्वर नहीं मानते किन्तु कर्मों में ही फल देने की शक्ति बसाते हैं। इसही कारण कर्मों का फल मिलना अटल और आवश्यक समझते हैं। "कर्म गत शरी नाहो दरे" इसही विषयके गीत गाया करने हैं। अपने पूज्य तीर्थंकरों अहं तो सिद्धों को सांसारिक भ्रमों से बिल्कुल अलग और घेता आल्लुक् बताने हैं। रागद्वेषके फन्दे से छूट कर इच्छा और कपायके मैल को धोकर एकमात्र सच्चिदानन्द स्वरूप ही हो गये हैं। अपने ज्ञानानन्दमें मग्न रहने के सिवाय अन्य किसी भी बात की तरफ रुचि नहीं करते हैं। परम वैरागी हो रहे हैं। इसही प्रकार अपने आचार्य उपाध्याय और सर्व साधुओं का भी इस परम वैराग्य के साधन में लगा हुआ जानकर ही पूजते हैं। यह ही जैनियों के परम दृष्ट है। जिनके धीतराग रूप गुणों की याद करने से, उनकी भक्ति स्तुतिकरने से, सांसारिक जीवों के हृदय में भी शान्ति आती है, कपाय बढती है। पुण्यकी प्राप्ति होती है और इस प्रकार पुण्य की प्राप्ति होने से अपने सांसारिक कार्य भी सिद्ध हो सकते हैं, परन्तु यह तबही हो सकता

है जब कि किसी सांसारिक कार्य की सिद्धि के वास्ते उन की भक्ति स्तुति न कीजावे किन्तु उन के वीतराग रूप गुणों की बड़ाई अपने हृदय में जमाने के वास्ते ही अपने हृदय में भी वीतराग रूप भाव-लाने के लिये ही उन की भक्ति स्तुति कीजावे। सिद्धान्त तो जैनियों का ऐसाही है परन्तु शोक के साथ कहना पड़ता है कि जैनी लोग भी अपने पड़ौसी हिन्दू मुसलमानों की देखा देखी अपनी कपायों को दवाने और राग द्वेष को हटानेकी तरफ कुछ भी ध्यान न देकर अपने परम वैरागी पंच परमेष्ठी से ही अपने सांसारिक कारजों के पूरा कराने की प्रार्थना करने लग गये हैं। ऐसा करने से वह तो अपने हिन्दू और मुसलमान भाईयों से भी बहुत नीचे गिर गये हैं क्योंकि वह तो अपने परमेश्वर को संसार का प्रबंध करता मान कर ही उस से अपने सांसारिक कारज सिद्ध कराना चाहते हैं परन्तु जैनी लोग तो अपने सांसारिक कार्य उन से पूरा कराना चाहते हैं जिन को वह संसार से मुह मोड़ कर परम वैरागी हुवा मानते हैं। ऐसी हालत में मानो जैनी तो अपनी सांसारिक इच्छाओं में विल-कुल ही अथे हो रहे हैं।

यद्यपि जैन सिद्धान्त शास्त्रों में ऐसी अधी अभिलाषाओं से पाप पैदा होकर उन के सांसारिक कार्यों की सिद्धि में रोक पैदा हो जाने का उपदेश दिया गया है। परन्तु सिद्धान्त शास्त्रों के कथन पर कौन ध्यान देता है। वह तो जब अपने पड़ौसियों को देखते हैं कि विल्कुल ही बेपरवाही के साथ चाहे जैसे छोटे कर्म करते रहने पर भी वह अपनी बुरी भली सब ही प्रकार की सांसारिक अभिला-षाओं को पूरा कराने के वास्ते अपने ईश्वर की खुशामद करने लग जाते हैं तो जैनी भी इस ही तर्कव को सहज समझ कर काम में लाने लग गये हैं और कुछ नहीं सोचते हैं कि हम किस से अपने सांसारिक कार्यों की सिद्धि कराने की प्रार्थना कर रहे हैं। ऐसा करने से हम पुन्य कमा रहे हैं वा पाप कर रहे हैं। ऐसा करने से

हमारी इच्छायें पूरी होंगी वा पाप पैदा होकर उन में और भी रोक पड़ जायगी, इन बातों पर तो कुछ भी ध्यान नहीं देते हैं, “माखी बैठी शहद पर पख दिये लिपटाय, हाथ मलै और सिर धुनै लालच बुरी बलाय” इस प्रकार अधिक लालची तो अंधा हो कर अधिक नुकसान उठाया ही करता है।

खैर—आज फलके जैनी जो चाहें करें, हम उन का जिक्र छोड़ कर जैन सिद्धान्त की ही बात लिखते हैं कि जैन धर्म में भी हिन्दुओं के समान प्रत्येक प्राणी में जीव माना है। जो अपने कर्मों के अनुसार कभी मनुष्य और कभी पशु पक्षी वा वनस्पति आदि होता रहता है। परन्तु इस धर्म में कर्मों का फल देने वाला कोई परमेश्वर नहीं माना जाता है। कर्म स्वयम् ही अपना फल देता है ऐसा उन का सिद्धान्त है। इस ही कारण जैनी लोग कर्मों का फल देने वाले ईश्वर के मानने में बड़ी २ बहस उठाते हैं। जैसा कि यदि कर्मों का दंड वा पुरस्कार देने वाला कोई परमेश्वर होता तो वह प्रत्येक को उन के भले बुरे कर्मों की और उन कर्मों का अलग २ जो दंड वा पुरस्कार मिला है उस की जानकारी ज़रूर कराता जिससे वह आगे को सिमलें और बुरे कर्म करने से बच कर अच्छे ही कर्मों में लगें, यह ही दंड वा पुरस्कार देने का अभि प्राय होता है। परन्तु यहां सब जीवों को तो क्या मनुष्यों को भी यह खबर नहीं है कि वह पिछले जन्म में क्या थे, क्या कर्म किये थे और उन के किन किन कर्मों के कारण उन की यह वर्तमान दशा बनाई गई है। जिससे प्रत्यक्ष सिद्ध है कि कर्मों का फल देने वाला कोई हाकिम नहीं है। कर्मों के स्वभाव के अनुसार आप ही इन का फल मिल जाता है। इस फलसे आगामी के वास्ते किसी को कुछ शिक्षा मिले या न मिले इस से इन कर्मों को कुछ भी मतलब नहीं है। वह तो अपने स्वभावा नुसार ही काम करते हैं। जैसा कि जो वस्तु खाई जाती है वह अपना बुरा मला असर शरीर को ऊपर ज़रूर करती

है। किन्तु वह खाई हुई वस्तु यह नहीं बताती है कि मैंने क्या असर किया और क्यों किया। वह तो हाकिम बन कर दंड वा पुरस्कार नहीं दे रही है, आगे के वास्ते शिक्षा देना उस का काम नहीं है इस ही कारण कुछ भी नहीं बताती है। किन्तु अपने स्वभाव के अनुसार ही काम करती है। इसही प्रकार कर्म भी अपना कार्य कर जाते हैं।

ऐसा ही यदि दंड वा पुरस्कार देने वाला कोई ईश्वर होता तो वह किसी को भी ऐसी सज़ा न देता जिससे वह वनस्पति आदि बन कर बहुत ही ज्यादा मंद बुद्धि हो जावे और अपने घुरे भले को पहचानने और उन्नति करने के योग्य ही न रहे। किन्तु जिस प्रकार राजा लोग बड़े बड़े अपराधियों को भी जेल खाने में बड़े २ हुनर सिखाकर उत्तम जीवन बिताना सिखाते हैं। इस ही प्रकार वह ईश्वर भी पापियों को ऐसी ही जगह जन्म देता जहाँ वह पाप से बचने और पुन्य कर्म करनेकी ही योग्यता प्राप्त करते। इस ही कारण वह तो किसी पापी से पापी जीव को भी चोर डाकू वा वेश्या आदि पापियों के घर जन्म देकर पाप की शिक्षा न दिलाता। वह तो महा पापियोंको भी ऐसा ही जगह पैदा करता जहाँ वह उत्तम शिक्षा पावें और नेक ही बन जावे। यदि परमेश्वर कर्मोंका फल नहीं देता है कर्म आपही अपना असर कर देते हैं तो उन कर्मों पर ऐसा कोई इल्ज़ाम नहीं लगसका है। क्योंकि कर्म तो किसी के शिक्षक नहीं है, न किसी बात के प्रबन्ध कर्ता है किन्तु वह तो अपने स्वभावानुसार ही अपना कार्य करते हैं। जैसा कि शराबके पीने से यदि शराब ही अपने स्वभावानुसार पीने वाले की बुद्धि को ऐसा बिगाड़ देती है जिस से वह उल्टे कर्म करने लगता है तो इस में शराब पर तो कोई भी इल्ज़ाम नहीं लग सका है। क्यों कि शराब तो किसी के भले घुरे की जिम्मेदार नहीं वह तो बेचारी अपने स्वभावानुसार ही काम करती है। हा यदि कोई बुद्धि मान

प्रबंध कर्ता शराब पीने वाले की बुद्धि भ्रष्ट कर देता है तो उस पर तो वेशक बहुत बड़े २ इल्ज़ाम लगते हैं। जिस से ऐसा कोई प्रबंध कर्ता सिद्ध ही नहीं हो सकता है।

यदि ईश्वर सृष्टि का प्रबंध कर्ता होता और सर्वज्ञ और सर्व शक्ति मान भी होता तब तो ससार में पाप का निशान भी न रहता। परन्तु दुनिया में तो पाप कूट कूट कर मरा हुआ है इस से साफ़ साबित है कि कोई ऐसा प्रबंध कर्ता नहीं है। जो कुछ हो रहा है वह सब वस्तु स्वभाव से ही हो रहा है। इस ही से बुरा भी हो रहा है और भला भी।

मुसलमान और ईसाई आवागमन को अर्थात् जीव का मर कर एक पर्याय से दूसरी पर्याय में जाने को दूसरा जन्म धारण करनेको नहीं मानते हैं और इसपर अनेक प्रश्न उठाते हैं जिनका ठीक ठीक उत्तर ईश्वर को कर्मों का फल देने वाला मानने वाले नहीं दे सकते हैं। और न आवागमन को ही ठीक तरह सिद्ध कर सकते हैं, यह आवागमन भी तब ही सिद्ध हो सकता है जब कि वस्तु स्वभाव से ही यह सब अलटन पलटन मानी जावे। वस्तु स्वभाव के मानने वालों को तो इस में किसी दलील के ढूढने की ज़रूरत ही नहीं है। यह तो साफ़ ही दिखाई दे रहा है कि एक ही जमीन में लेमू नारंगी नाशपाती आम अमरुद नीम गन्ना आदि तरह तरह की वनस्पति बोई जाती है। बिना बोये भी तरह तरह की वनस्पति उग आती है। पानी भी उन सब को एक ही कूवे का दिया जाता है। हवा भी सब को एकही प्रकारकी लगती है। किन्तु वह ही मिट्टी वह ही हवा अलग २ वृक्षों में जाकर बिल्कुल अलगही अलग आकार धारण कर लेती है, पत्ते फूल फूल उन की सब ही चीज़ बिल्कुल अलग ही अलग प्रकार की हो जाती हैं। चाखने में कड़वा खट्टा रस और सर्द वा गर्म आदि स्वभाव भी उन का बिल्कुल भिन्न २ ही हो जाता है। इस ही मिट्टी पानी और हवा से घास पात घन-

ते हैं जिन के खाने से पशु पक्षियों के भा भिन्न २ प्रकार के शरीर बनते हैं। मनुष्यों के शरीर पलते हैं और भिन्न २ आकार के ही बनते रहा करते हैं। गरुज एक ही प्रकार की मिट्टी पानी और हवा भिन्न २ प्रकार की वनस्पति, भिन्न २ प्रकार के पशु पक्षी और भिन्न २ प्रकार के मनुष्यों का आकार धारण करती है। फिर इन सबही का वह शरीर मिट्टी में मिल जाता है और फिर भिन्न २ प्रकार के बीजा का सहारा पाकर वह ही मिट्टी नाना प्रकार की वनस्पति रूप बन जातो है। इस प्रकार एक ही तरह की वेजान (जड़) वस्तु संसार के सब ही जीवों का भिन्न २ आकार का शरीर बनती रहती है। वह ही मिट्टी पानी और हवा कभी एक प्रकार के जीव का शरीर बनती है और वह ही शरीर मिट्टी में मिल कर फिर दूसरे प्रकार के जीव का शरीर बन जाता है। इस ही तरह एकही मिट्टी अदल बदल कर सब ही प्रकार के जीवों का शरीर धारण करती रहती है। इस ही प्रकार अपने २ भिन्न २ कर्मों के कारण यह जीव तरह तरह के शरीर धारण करता रहता है और उस ही के अनुसार काम करने लगता है। यदि कोई पुरुष किसी मकान में बन्द कर दिया जावे जिस में कोई भी मोरी वा झरोखा न हो तो वह बाहर की चीजों को बिल्कुल भी नहीं देख सकेगा। और यदि उस मकान में कोई एक दो सृंगार वा मोरी झरोखा होगा तो उन ही के द्वारा कुछ देख सकेगा। यदि वह मकान ऐसा होगा कि वह हिल चल भी न सके तो हिल चल भी न सकेगा। गरुज जैसा उस का मकान होगा उस ही के अनुसार काम कर सकेगा। इस ही प्रकार भिन्न २ प्राणियों के भिन्न २ शरीरों में भिन्न २ प्रकार की ज्ञानेन्द्रिय अर्थात् आंख नाक कान जिह्वा और त्वचा होने से और भिन्न २ प्रकार की कर्म इन्द्रिय अर्थात् भिन्न २ प्रकार के हाथ पैर आदि होने से अपने २ कर्मों के अनुसार उन भिन्न २ शरीरों में आ बसने वाले जीवों के कार्य भी अपने २ शरीर के अनुसार भिन्न २ ही प्रकार के

हो जाते हैं। इस प्रकार आधागमन तो आपसे आपही प्रत्यक्ष दिखाई दे रहा है। जिसका सबूत ढूँढने की कृत्तु भी ज़रूरत नहीं है। किन्तु ज्ञानवान परमेश्वर को कर्मों का फल देने वाला मानने में तो आधा-गमन का सिद्ध करना बिल्कुल ही असम्भव हो जाता है। ससार में तो चारों तरफ़ यह ही दिखाई दे रहा है। कि एक जीव दूसरे जीव को खारहा है। यहां तक कि अधिकतर जीवों का जीवित रहना ही दूसरे जीवोंको खाते रहनेपर अवलम्बित है। वह ही उनकी खुराक है। यह सब खून खराबा, यह ऐसा महा भयानक प्रबन्ध किसी ज्ञानवान परमेश्वर का बांधा हुआ तो किसी तरह भी नहीं हो सकता है। ऐसे जीव भी वह ही बनावे जो दूसरे जीवों को खा कर ही जीवित रह सके हों। और ऐसी शक्ति और कठोर हृदयता भी वह ही उनको देवे जिस से वह जीवों को मार २ कर खाने लगजावे, जिन २ जीवोंको मार कर वह खाते हों उन को भी वह ही बनावे, उन का भी वह ही मां बाप कहलावे, उनके पालन पोषणका कष्ट भी वह ही उठावे, क्यों ? इस कारण कि जब वह पाल पोस कर जवान कर दिये जावें तो अन्य जीव उन को मार कर खा जावें, क्या किसी बुद्धिमान ईश्वर का यह अद्भुत प्रबन्ध माना जा सकता है। हर्गिज़ नहीं और किसी तरह भी नहीं, कुत्ते में बिल्ली के मार डालने की भड़क और बिल्ली में चूहों को मार खाने की लालसा भी वह ही पैदा करे, बिल्ली की आंखें भी वह ही ऐसी बनावे जिस से वह अंधेरे में भी देखसके और उस के पैरों के नीचे गद्दियां भी वह ही लगावे जिस से रात को उस के पैरों को आहट चूहों को मालूम न हो पावे, चूहे बड़ी आसानी से उस के काबू में आजावें, और उधर चूहों को भी वह ही पाले, उन का भी धरती के कीड़े मकौड़े खाने का स्वभाव बनावे और फिर बिल्ली पर चूहों के मारने का इल्ज़ाम लगा कर और चूहों को कीड़े खाने का दोषी ठहरा कर उन को भी कड़ा दंड देता रहे, यह बातें तो बिल्कुल ही बेजोड़ हो जाती हैं। और

किसी तरह भी नहीं मानी जा सकती हैं। मुसलमानों के धर्म के अनुसार भी सांप बिच्छू आदि दुखदाई प्राणियों को भी वह ही ईश्वर पैदा करता है। वह ही उन को पालता है। वह ही उन में दुख देने की शक्ति और स्वभाव पैदा करता है। फिर वह ही मनुष्यों को इन सब दुख दाई प्राणियों को मार डालने की आज्ञा देता है उन का मार डालना बहुत बड़ी पुन्य का काम बताता है, ऐसी ही बे-सिर पैर की अन्य भी अनेक बातें हैं जो सृष्टि का कोई प्रवध कर्ता मानने से ही माननी पड़ती है।

मकड़ी को देखो, कैसा अद्भुत जाला तंती है। जिस में मकखी भुनगा फसा हुआ किसी तरह भी नहीं निकल सकता है। पर मकड़ी उस ही जाल पर दौड़ी फिरती है। और ज़रा भी नहीं उल-भती है। भट पहुच कर फसी हुई मकखी को खा जाती है। यह ही उसकी खूराक है। परन्तु कोई समझदार मनुष्य यह नहीं मान सकता है। कि कोई ऐसा सर्वशक्तिमान ईश्वर है जिसने ही मकखी का यह स्वभाव बनाया है। कि वह मकखी भुनगों को जाल में फसा कर खाती रहे। वह ही उस को ऐसा जाल बनाना सिखावे और फिर मकखी भुनगों को भी यह ही बनावे, वह ही उन को पालने पोसने और रक्षा करने का जिम्मेदार ठहराया जावे। वह ही मकड़ी को इन मकखी भुनगों के खाने का अपराधी ठहरा कर दंड भी दिया करे। और दंड भी ऐसा देता रहे जिस से फिर भी वह इस ही प्रकार जीव भक्षक बनजायें। शेर भेड़िया आदि पशु, चील बाज़ शिकरे आदि पक्षी और मगर मच्छ आदि जलचर जिन का स्वभाव ही दूसरे जीवों को मार कर खा जाने का है। जिन का आहार ही परमेश्वर ने जीवों को मार कर खा जाना बनाया है। वह सब अपने पिछले पापों का दंड स्वरूप ही तो ऐसे जीव भक्षक बनाये गये हैं कि अन्य प्रकार पेट ही नहीं भर सकते हैं। यदि यह उन के पिछले पापों की सज़ा नहीं है तो क्या उन के पिछले पुन्य

के बदले उनको ऐसा जीव भक्षक बनाया गया है। इस प्रकार परमेश्वर को कर्म फल दाता मानने की अवस्था में तो आवागमन का ढांचा ही नहीं बध सकता है। कर्म और कर्म फल का सब मामलाही मलियामेट हो जाता है। तदवीर और तक्दीर का भगड़ा भी परश्वर को कर्म फल दाता मानने से नहीं निमटता है। जब सब कुछ परमेश्वर का ही किया होता है। जब वह ही उनकी तक्दीर वा भाग्य बना देता है। जो कुछ होना है। वह पहले से ही ठहरा देता है। तो फिर तदवीर बेचारी किस तरह इस तक्दीर (भाग्य) के अन्दर घुस सकती है। कैसे कुछ काम कर के दिखा सकती है। विधना के अङ्गर जब किसी तरह भी मेटे नहीं मिट सकते हैं। तब तदवीर (उपाय) की क्या मजाल हो सकती है। जो वह बीच में कूद पड़े और परमेश्वर के लिखे को मिटा दे।

मालूम नहीं परमेश्वरकी यह लिखत कहां लिखी रहती है। कब लिखी जाती है। और क्यों लिखी जाती है। क्या हमारी तरह परमेश्वर को भी हमारी तरह अपनी जानी हुई बात के भूल जाने का या कुछ से कुछ याद रह जाने का सदेह है। जो वह भी लिखने का कष्ट उठाता है। और उस को पढ़ २ कर ही कार्य करता है। किसी हिन्दू दर्शन शास्त्रसे तो यह पता लगता नहीं कि वह लिखता है। कब लिखता है और कहां लिखता है। हां लोगों को यह कहते ज़रूर सुना है कि वह मनुष्य के ललाट अर्थात् माथे पर लिखता है। इस के सबूत में वह मनुष्य की खोपरी में कुछ लकीरें भी दिखाते हैं। जो खोपरी की हड्डियों के जोड़ के सिवाय और कुछ भी नहीं होता है। खैर, मनुष्य की खोपरी में तो वह इस जोड़ को ही ईश्वर की लिखत बता देते हैं। पर यह जो अनन्तानन्त पशु पक्षी और कीड़े मकौड़े मरते रहते हैं उन की खोपरी में वा अन्य किसी स्थान में पेसी भी कोई लकीरें नहीं दिखा सकते हैं। अनेक प्राणियों के तो कोई खोपरी वा हड्डी ही नहीं होती है। जैसे वनस्पति और

छोटे २ कीड़े, तो क्या इन सब प्राणियों के कर्मों को ईश्वर क ठस्थ किये रखता है। वा ऐसा चारीक लिखता है। जो किसी को भी दिखाई न दे सके, तब मनुष्यों के ही भाग्य को ऐसी मोटी २ लकीरों में क्यों लिखता है। जो सब को दिवाई दे, हमारी समझ में तो यह सिद्धान्त मुसलमानों से ही सीखा हुआ मालूम होता है। वह ही मनुष्यों के सिवाय अन्य प्राणियों में जीव नहीं मानते हैं। इस ही कारण उन को कोई किस्मत भी नहीं ठहराते हैं। वह तो केवल मनुष्यों में ही जीव मानते हैं। उन ही की तक्दीर वा किस्मत ठहराते हैं। उन ही के भाग्य का माथे पर लिखा रहना बताते हैं। "पेश आयगा वह ही जो कुछ कि पेशानी में है" यह उन ही की कहावत प्रसिद्ध है। यह ही बात उन से सुन कर हिन्दुओं ने भी कहनी शुरू कर दी है और कथा ग्रन्थों में लिख दी है। परन्तु यह नहीं सोचा कि यदि हमारा परमेश्वर ऐसा याद दास्त का कच्चा है। तो उस को सृष्टि के अनन्तानन्त पदार्थों के अनन्तानन्त गुण और स्वभाव ही कैसे याद रह सके हैं। एक एक परमाणु में अनन्तानन्त गुण हैं और दूसरे अनन्तानन्त परमाणुओं से मिलनेसे भिन्न २ प्रकार की अनन्तानन्त अवस्था बनाने रहते हैं। यह अनन्तानन्त अलटन, पलटन मिलना और बिछड़ना नवीन २ अवस्था धारण करना प्रत्येक क्षण २ में हो रहा है। तब ऐसी बच्ची याद दास्त वाला जिस को मनुष्यों का भाग्य लिखने की ज़रूरत होती है। ऐसी अनन्तानन्त सृष्टि का प्रबन्ध कर्ता कैसे हो सका है।

अब तक्दीर और तदबीर के मामले पर विचार कीजिये, किसी के पिछले कर्मों के कारण परमेश्वर ने उस को भाग्य में यह ठहरा दिया कि वह तलवार से कुतल हो वा ज़हर देकर मारा जावे तब अपने इस ठहराव को पूरा करने के लिये वह ही परमेश्वर दूसरे किसी मनुष्य को उसे तलवारसे कुतल करने के लिये वा ज़हर देकर मार डालने के लिये उकसावेगा, तब ही उसकी तक्दीर

का लिखा पूरा हो सकेगा। उस के कर्मों का फल मिल सकेगा, जो समय और जो क्षण उस के कृतल होने वा ज़रूर देकर मारा जाने का ईश्वर ने ठहरा दिया होगा उस ही क्षण के लिये मारने वाले को मारने के लिये तय्यार रखेगा तब ही यह कार्य पूरा हो सकेगा। इस ही प्रकार किसी के भाग्य में उस का माल चारों जाना लिखा है, तो परमेश्वर को उस की किस्मत का लिखा पूरा करने के लिये ज़रूर किसी न किसी से उस के घर चारी करानी होगी। जितना माल और जो जो माल उस की किस्मत में चोरी जाना है। उतना ही और वह ही माल चोर उठा ले जावे न अधिक उठा सके न कम। इस का भी पक्का २ प्रबन्ध परमेश्वर को ज़रूर २ करना होगा। इस ही प्रकार किसी के भाग्य में धोखा खाना और नुकसान उठाना है तो इस का भी प्रबन्ध परमेश्वर ही करेगा। वह ही भोग्वा देने वाले बनावेगा और उन से उतना ही धोखा दिलावेगा जितना धोखा खाना और नुकसान उठाना उस की किस्मत में है। इस ही प्रकार किसी से मार खाना, गाली सुनना, जलील होना, या अन्य किसी प्रकार दुख उठाना उस की तकदीर में है। तो इन सब कामों का बन्दोबस्त भी परमेश्वर ही करेगा। वह ही ऐसे आदमी मुकर्रर करेगा जो उस ही समय पर उस को मारे गाली दें जलील करें और सिर्फ उतना ही मारे, वैसी ही गाली दें, उतना ही जलील करें जितना उस के भाग्य में है। न ज्यादा कर सके न कम, इन सब ही बातों का पूरा पूरा बन्दोबस्त परमेश्वर को करना होगा। इस ही प्रकार जो सुख किसी को मिलता है। कारज सिद्ध होने है। काम बनता है। पैसे की प्राप्ति होती है। नेकनामी मिलती है। जस होना है इन सब बातों का प्रबन्ध भी परमेश्वर को ही बांधना होगा। वह ही ऐसे आदमी कायम करेगा जो लोगों के भाग्य को अनुसार ही उन का काम बनावे और जसगावे, जितना किसी के भाग्य में हो उस से ज़रा भी कमती या बढ़ती न करने पावे।

गरुड़ प्रत्येक मनुष्य को जन्म से मरण तक जो कुछ भी सुख दुख उस के पिछले कर्मों के वा उस के भाग्य के अनुसार उस को मिलता है वह सब परमेश्वर ही दूसरे मनुष्यों के द्वारा दिलावेगा। और केवल मनुष्य ही के लिये नहीं किन्तु सब ही जीवों के वास्ते परमेश्वर को यह वदोवस्त बांधना पड़ेगा। ऐसी दशा में आपही सोचलें कि प्रत्येक जीव का जो कार्य दूसरे जीवों के प्रति उन के अनुकूल वा प्रतिकूल होगा वह कार्य स्वयम् उन का किया हुआ होगा वा परमेश्वर का कराया हुआ। यह तो रही दूसरे जीवों के द्वारा सुख दुख पहुचाने की बात, इस ही प्रकार जो सुख दुख प्रत्येक जीव को उस के अपने ही हाथों पहुचाना होगा, उस के भाग्य में ऐसा ही लिख दिया होगा कि अपने ही हाथों वह ऐसा दुख उठावे वा सुख पावे तो वह सब काम भी ईश्वर ही उस के हाथों उस से करावेगा। तब ही तो भाग्य का लिखा पूरा होगा, "जाको हरिदाखण दुखदेही, ताकी मति पहले हरलें ही" यह कहावत प्रसिद्ध ही है। इस प्रकार प्रत्येक मनुष्य और अन्य सब ही प्राणियों का सब ही बुरा भला कृत्य परमेश्वर का ही कराया हो जाता है। जीव का अपना तो कोई भी कर्म नहीं रहता है। तब वह इन कर्मों का ज़िम्मेदार कैसे हो सकता है। कैसे इन का दंड वा पुरस्कार पाने का भागी बनाया जा सकता है। इस हेतु ईश्वर को कर्म फल दाता मान कर तो कर्म और कर्म फल मिलने की बात ही नहीं बैठ सकती है। और न जीव की कोई तक्दीर ही बांध सकती है। तद्वीर तो इन बेचारों की कुछ रहती हो नहीं है। इस प्रकार तक्दीर, तद्वीर, कर्म और कर्म फल कुछ भी न रह कर सब ही बातों की सफाई हो जाती है। बना बनाया सारा महल ही गिर पड़ता है। यहां तक कि उस की नींव का भी पता नहीं रहता है। सब ही बातें आकाश के फूलों की तरह झूठी और कल्पित हो जाती हैं। ईश्वर को कर्मों का फल देने वाला मानने वाले ये सोचे समझे यह

तो कहने लग जाते हैं कि जीव कर्म करने में स्वतन्त्र है। परन्तु कर्म फल भोगने में परतन्त्र है। परन्तु जब उन से कर्म फल मिलने के तरीके पूछे जाते हैं। प्रत्येक जीव की भिन्न २ दशाओं [उन की सब तरह की मजबूरियों और परतन्त्रता के कारण पूछे जाते हैं तो उन के सब कार्य उन के पिछले कर्मों के वसही मानने पड़ते हैं। कुछ भी स्वतन्त्रता बाकी नहीं रह जाती है। यदि कोई जीव हमारा भला या बुरा हमारी ही भली बुरी किस्मत के कारण करता है। तब तो उस ने वह कार्य अपनी स्वतन्त्रता से नहीं किया है किन्तु ईश्वर ने ही हमारी किस्मत का लिखा पूरा करने के वास्ते उस से ज़बर-दस्ती कराया है। और यदि हमारी किस्मत के बिदून भी कोई अपने आप हमको किसी प्रकार की हानि या लाभ पहुँचा सका है तब तो ईश्वर के सारे प्रबध में ही फ़रक आजाता है। ईश्वर तो किसी को उस के पिछले कर्मों के अनुसार सुख देना चाहता है। और दूसरा कोई अपने कर्मों के करने में स्वतन्त्र होने के कारण उस को दुख पहुँचाने लगे, वा ईश्वर तो किसी को दुख देना चाहे और दूसरा कोई जीव उस को सुख देने लगजावे तो किस का किया चनेगा, ईश्वर का वा उन दूसरे जीवों का, ईश्वर की परम शक्ति प्रबल रहेगी वा स्वतन्त्र काम करने वाले जीवों की स्वतन्त्रता, गरज़ ईश्वर को कर्म फल दाता मानने में तो सब ही तरह मुश्किल पड़ जाती है। और कोई भी बात कायम नहीं होती है।

यह सब बातें तो तब ही ठीक बैठती हैं। जब कि कर्मों के अपने स्वभाव से ही उन का फल मिलना माना जाता है। यह ही बात प्राकृतिक है जैसा कि हम आगे चलकर इस पुस्तकमें दिखावेंगे।

अध्याय पहला

वस्तु स्वभाव

ससार में जितनी भी वस्तु है। वह सब अपना २ अलग २ स्वभाव रखती हैं। इस ही कारण कह जाता है कि उस ने भग धूरा

खालिया इस कारण पागल हो गया, इस ही बात को परमेश्वर को ही सब बातों का हर्ता कर्ता मानने वाले यों कह सकते हैं कि भग धनुरी खा लेने के कारण परमेश्वर ने उस को पागल बना दिया । हकीम ने उस को कपास की जड़ कूट कर पिलादी जिस से भग धनुरी का नशा उतर गया, वा हकीम के दवा पिलाने से परमेश्वर ने उस का नशा उतार दिया । वैद्य ने एक आदमी को जमाल घांटा खिला दिया वा अम्बलतास पिला दिया जिस से उस को दस्त लग गये वा वैद्य ने दस्त की दवा खिलादी इस कारण ईश्वर ने उस को दस्त लगा दिये । बुरी सगति में बैठने से उस मनुष्य की आदत बिगाड़ गई वा बुरी सगति में बैठने से ईश्वर ने उस की आदत बिगाड़ दी । उस आदमी ने विषय भोगों में सब धन लुटा दिया इस कारण निर्धन हो गया । वा विषय भोगों में सब धन लुटा देने के कारण ईश्वर ने उस को निर्धन बना दिया । उस मनुष्य के पास एक भी पैसा नहो था और न वह कुछ कमाई करता था इस कारण भूखों मरने लगा, वा न तो उस के पास पैसा था और न उस ने कुछ कमाया इस कारण परमेश्वर ने उस को भूखों मारा । उस लड़के ने पढ़ने की तरफ कुछ भी ध्यान नहीं दिया खेल कूद में हो रहा इस वास्ते अनपढ़ रह गया । वा उस ने पढ़ने की तरफ ध्यान नहीं दिया इस वास्ते ईश्वर ने उस को अनपढ़ ही रक्खा । वह लिखने पढ़ने में खूब ध्यान देता था इस कारण विद्वान हो गया । वह पढ़ने में बहुत मिहनत करता था इस कारण ईश्वर ने उस को विद्वान बना दिया । डंड पेलने व्यायाम करने और घी दूध खाने से वह बलवान हो गया । डंड पेलने आदिके कारण ईश्वर ने उस को बलवान कर दिया । इस ही प्रकार ससार के सब ही लाखों करोड़ों क्रायों के फल की वाचत वस्तु स्वभाव मानने वाले तो यह कहते हैं कि अमुक कार्य ने यह फल दिया और परमेश्वर को हर्ता कर्ता मानने वाले कहते हैं कि अमुक कार्य का फल परमेश्वर ने यह दिया ।

नीम कड़वा है इस कारण उस के चवाने से मुंह कड़वा हो जाता है, इस को चाहे यूँ कहलो कि उसने नीम चवाया था इस वास्ते ईश्वर ने उस का मुंह कड़वा कर दिया। नमक खारा होता है, इस कारण उस के खाने से मुंह खारा हो जाता है, वा जो नमक खाता है, ईश्वर उस का मुंह खारा कर देता है। लेमू खट्टा होता है, इस कारण दांत खट्टे कर देता है वा जो लेमू खाता है, ईश्वर उस के दांत खट्टे कर देता है। मिसरी मीठी होती है, इस कारण मुंह मीठा कर देती है, वा जो मिसरी खाता है, ईश्वर उस का मुंह मीठा कर देता है। दिवाखलाई के रगड़ने से आग जल उठती है, वा जब हम दिवाखलाई को रगड़ते हैं तो ईश्वर उस में आग जला देता है। आग पर रखने से पानी गरम होता है, वा जब हम पानी को आग पर रखें तो ईश्वर उस को गरम करने लग जाता है। इस प्रकार दोनों ही तरह कहनेमें कुछ विशेष अन्तर नहीं आता है। क्योंकि चाहे जिस तरह कहा जावे यह भिन्न भिन्न कार्य तो सब भिन्न २ कारणों के होने से ही होते हैं। ससार में जो यह लाखों करोड़ों वस्तु भरी पड़ी है वह सब ही अपना अलग २ स्वभाव रखती हैं। तब ही तो वह अलग २ समझी जाती हैं। यदि उन के स्वभाव और उन के कार्य अलग २ न होते तब तो वह सब एक ही होती अलग २ लाखों करोड़ों प्रकार की न कहलातीं। उन के अलग २ स्वभाव और अलग २ कार्यों के कारण ही तो मनुष्य उन से अलग २ काम लेता है। लोहा लकड़ी से अधिक मज़बूत होता है। इस कारण जहां एक फुट मोटी लकड़ी लगाते हैं। वहां तीन चार इंच मोटे लोहे को ही काफी समझते हैं। सोने का बहुत बारीक तार और बहुत बारीक पत्तर बन सकता है। लोहे या लकड़ी का ऐसा बारीक या पतला नहीं बनसक्ता, मिट्टी आग में पकाने से पक्की हो जाती है। और लकड़ी जल जाती है। इस कारण मिट्टी की ही ईंट और तरह २ के बर्तन बना कर आग में

पकाने हैं। लकड़ी या गोबर के वर्तन बना कर आग में नहीं पकाये जाने हैं।

परमेश्वर के ही द्वारा सब काम होना मानने वाले इन सब कामों को भी इस प्रकार कह सकते हैं। कि मिट्टी की ईंट वा वर्तन बना कर जब आग में रख दिये जाते हैं, तो परमेश्वर उन को पका बना देता है। परन्तु यदि लकड़ी या उपले में आग लगाई जाती है, तो परमेश्वर उन को पका नहीं कर सका किन्तु जला कर राख वा कोयला ही करना पड़ता है। इस ही प्रकार अन्य भी सब कामों की वास्तव ऐसा ही कहा जा सकता है। जैसा कि यदि किसी की आंख में भूल कर भी मिरच का हाथ लग जाय तो परमेश्वर उस की आंख में जलन पैदा कर देता है। और फिर घी लगा देने से वह जलन उस को हटा देनी पड़ती है। टेचदार की लकड़ी पर अगर खाती (बढ़ई) रंदा चलावे तो परमेश्वर जल्दी २ उस के मोटे २ पत्तर उतारने लग जाता है। और यदि वह ही रंदा शीशम की लकड़ी पर चलाया जावे तो परमेश्वर बहुत ही आहिस्ता २ और बहुत ही धीरे २ पत्तर उतारता है। और यदि वह ही रंदा, पत्थर वा लोहे पर चलाया जावे तो परमेश्वर उस पत्थर वा लोहे के पत्तर तो नहीं उतार सकेगा किन्तु उलटो, उस रंदे को ही घिस कर खराब कर देगा। फिर यदि उस घिसे हुवे रंदे को लकड़ी पर भी चलाया जावे तो परमेश्वर लकड़ी के भी पत्तर नहीं उतार सकेगा। इस प्रकार ईश्वर के ही द्वारा सब कार्य होते हुवे मानने में भी परमेश्वर अपनी मर्जी से तो कुछ भी नहीं करता है। किन्तु जैसा वस्तु का स्वभाव होता है। उस ही के अनुसार उसका कार्य कर दिखाता है। वस्तुओं के स्वभावके विरुद्ध तो कुछ भी नहीं करता है। मिट्टी के वर्तनों को ही आगमें पकाने से पका बना सका है। उन के साथ जो लकड़ी वा उपले रखे जाते हैं। उन को तो जला कर राख ही कर देना होता है। इस ही प्रकार

अन्य भी सब बातों में परमेश्वर को भी वस्तु स्वभाव के ही अनुसार करना पड़ता है ।

परन्तु परमेश्वर के ही द्वारा संसारके सब कार्य होते रहना मानने में एक कठनाई ज़रूर पड़ती है । जब बढ़ई (लाती) लकड़ी को बसूले से घड़ता है, तो परमेश्वर लकड़ी को काट काट कर उस पर से छेपटी उतारने लगता है । जिस जगह बढ़ई बसूला मारता है परमेश्वर भी वही से लकड़ी काटता है । और बढ़ई जितने ज़ोर से बसूला मारता है, परमेश्वर भी उतनी ही कोशिश से लकड़ी काटने लगता है । इस ही प्रकार यदि अन्य भी सब कार्य परमेश्वर ही करता है । तो यह भी मानना पड़ता है कि जब क़साई गाय वा बकरी की गर्दन पर छुरी चलाता है तो परमेश्वर ही उस गाय वा बकरी की गर्दन काटने लग जाता है । ज्यों २ क़साई छुरी चलाता जाता है त्यों त्यों परमेश्वर गर्दनकाटता रहता है । इस ही प्रकार जब शिकारी किसी जानवर पर गोली चलाता है तो ईश्वर ही उस गोली को उस जानवर तक लेजा कर उस के शरीर में घुसेड़ता है और जान से मार डालता है । इस ही प्रकार जब कोई हत्यारा किसी मनुष्य पर तलवार या गोली चलाता है तब भी उस मनुष्य के मार डालने का सब काम परमेश्वर को ही करना पड़ता है । कोई किसी को लाठी वा घूसे से मारता है तब भी चोट खाने वाले के शरीर पर तो परमेश्वर ही चोट मारता है । इस ही प्रकार यदि कोई किसी स्त्री के साथ ज़बरदस्ती कामसेवन करता है तो यह सब काम भी परमेश्वर को ही पूरा करना होता है । चोर ने किसी धनी को बेहोशी की दवा सुंघादी इस कारण परमेश्वरने उस धनी को बेहोश कर दिया और चोर बड़ी आसानी से उस माल को उठा कर लेगया । ग़रज़ संसार के सब कार्य परमेश्वर के ही द्वारा मानने में तो संसार के सब ही पापों, कुकर्मों और अपराधोंका करनेवाला वा करनेमें सहायता देनेवाला वा पूर्ण

कर देने वाला वह परमेश्वर स्वयम ही बन जाता है। इस कारण परमेश्वर को बीच में न डाल कर संसार के लोगों को यह ही मानना पड़ता है कि सब काम वस्तुओं के अपने स्वभाव से ही हो रहा है। वढ़ई ने लकड़ी पर कुल्हाड़ा मारा तो परमेश्वर ने लकड़ी फाड़ दी ऐसा न मान कर यह ही मानना पड़ता है कि वढ़ई ने कुल्हाड़ा से लकड़ी फाड़ दी। कृसाई ने छुरी से गाय की गर्दन काट दी, चोर ने दवा सुध्रा कर धनीको बेहोश कर दिया। हवा से उड़ कर आग छप्परपर आगिरी जिससे छप्पर जलने लगा, इतनेमें मेंह आग-या और खूब मूसला धार बरसा जिस से वह आग बुझ गई, जितना छप्पर जल कर राख हो गया था उस राख को भी वह मेंह बहा लेगया, धरती ने मेंह के पानी को चूस लिया जो बच गया वह आगे को बहता चला गया, आगे ज़मीन ऊंची थी इस वास्ते पानी रुक गया, इस ही प्रकार प्रत्येक वस्तु में अलग २ गुण हैं। वह सब अपने २ गुणों के अनुसार ही काम करते हैं। जा चीज़ किसी दूसरी चीज़ पर असर डालने का स्वभाव रखती है वह उस पर असर भी डालती रहती है। वस्तुओं के इन ही भिन्न २ स्वभावों के कारण संसार में तरह तरह के कार्य होते रहते हैं और भिन्न २ प्रकार के परिणाम निकलते रहते हैं। किसी ने बहुत शराब पीली और पागल हो कर उल्टे पुलटे काम करने लगा, तब यह नहीं माना जावेगा कि उस के शराब पीलेने के कारण परमेश्वर ही उस को पागल बना कर उस से उल्टे पुलटे काम करा रहा है। किन्तु शराब में ही ऐसा गुण माना जावेगा जो पीने वाले को ऐसा पागल कर देती है कि वह बुरे बुरे काम करने लगता है। शराब पीने का ही यह परिणाम है कि वह पागल हो गया और बुरे २ कार्य करने लग गया, एक आदमी दिन भर दौड़ा फिरा जिस से वह थक गया, इस की वावत भी यह नहीं कहा जावेगा कि उस के दिन भर दौड़ने फिरने के कारण परमेश्वर ने उस को थकान चढ़ा

दिया किन्तु यह ही माना जावेगा कि दौड़ते रहने के कारण उसको थकान हो गया वह नङ्गे पैर कांटों में घुस गया जिससे उस के पैर में काटे खुभ गये इस में भी उस के कांटों में घुसने का ही यह परिणाम माना जावेगा कि उस के पैर में कांटे खुभ गये, वह आज बहुत खा गया है इस वास्ते उथला पड़ा है। उठा भी नहीं जाता है। इस में भी उस के अधिक खा लेने का ही सीधा यह परिणाम है। वह बाज़ार में जाता हुवा आगे को देखता हुवा नहीं जानाथा, आसमान की तरफ़ देखता हुवा ही जा रहा था, वा कोई कागज़ पढ़ता हुवा जा रहा था, इस कारण उसने सामने से आते हुवे मनुष्यों से, वा पशुओं से वा गाड़ी से वा दीवार से टक्कर खाई और बहुत चोट आई। इसमें भी यह सब परिणाम उसके देख कर न चलने का ही है। परमेश्वर को बीच में डालने की तो इसमें कुछ भी ज़रूरत नहीं है। वह खी बड़ी फूहड़ है। रोटी बनाते समय सिमाल नहीं रखती है इस कारण हाथ पैर और धोती चादर जला लेती है। यह भी सब फल उस की सिमाल न रखने का ही है। वह दूकानदार बड़ा मीठा बोलता है पूरा तोलता है, माल भी खरादेता है और दामभी अधिक नहीं लेता है इसकारण ग्राहक ज़्यादा करके उस ही की दूकानपर जाते हैं, वह दूसरा दूकानदार बड़ा नकचढ़ा है सीधी तरह बात भी नहीं करता है। माल भी खराब रखता है। दाम भी अधिक लेता है और तोल में भी कम देता है इस वास्ते उसके पास ग्राहक कम जाते हैं। इस में न तो परमेश्वर ग्राहकों को खीच कर पहले दूकानदार के पास ले जाता है और न दूसरे दूकानदार के पास जाने से रोकता है किन्तु इन दोनों दूकानदारों के व्यवहार का ही यह नतीजा है। इस ही प्रकार सब ही कर्मों का नतीजा निकलता रहता है।

दूसरा अध्याय
जीव और उस के कर्म

जीव और अजीव यह दो ही वस्तु दुनिया में हैं। जिनमें ज्ञान शक्ति है वह जीव हैं। ईंट पत्थर लकड़ी लोहा जिनमें जानने की शक्ति नहीं है वह अजीव हैं। मनुष्य और पशु पक्षी आदि जो जीव कहलाते हैं उनका भी शरीर तो अजीव ही है। उस शरीर के अन्दर ज्ञान शक्ति रखने वाली जो अदृश्य वस्तु है वह ही जीव है। इस ही वास्ते जब जीव शरीर में से निकल जाता है। जिस को मर जाना कहते हैं तो शरीर में जानने की शक्ति नहीं रहती है। जीव निकलता हुआ भी दिखाई नहीं देता है। जिस प्रकार ईंट पत्थर आदि अजीव पदार्थ आँखों से दिखाई देते हैं। हाथ से छूये जा सकते हैं। नाक से सूँघे जा सकते हैं और जीभ से चाखे जा सकते हैं। आपस में टकराने से उन की आवाज़ भी सुनाई देती है। इस प्रकार जीव न तो दिखाई दे सकता है न छूआ जा सका है न सूँघा जा सका है न चाखा जा सका है और न टक्कर खाने से उस में कुछ आवाज़ ही होती है इस ही कारण वह अमूर्तीक कहलाता है। हिलना चलना और ठहरना अर्थात् क्रिया तो अजीव पदार्थों में भी होती है परन्तु मान माया लोभ क्रोध आदि कपाय, भोग विलास, रति अरति शोक और भय आदि अजीव में नहीं होती, यह सब बातें तो उस ही देह में देखी जाती हैं जिस में जीव होता है। समय बताने वाली घड़ी में जीव नहीं, हाँता और न कूक भरने से ही उस में जीव आजाता है परन्तु कूकने से उस की सूई चलने लग जाती है। चावीके खिलोने भी कूकने से अनेक प्रकार हिलने चलने लग जाते हैं। लट्टू घुमाने से देर तक घूमता रहता है। फोनो आफ़का वाजा भी खूब गीत सुनाता है। रेल वा मोटर भी जिस में कोई जीव जुता हुआ नहीं होता है खूब दौड़ती है। कहीं से कहीं पहुँचा देती है। नदी का पानी पहाड़ों से वह कर समुद्र तक जा पहुँचता है। रेत और पत्थर भी उस के साथ बहुत दूर तक लुढ़के चले जाते हैं। लकड़ी और घास फूस तो पानी के ऊपर ही तैरते चले आते

हैं। धूप की गर्मी से पानी भाप बन कर आसमान में उड़ जाता है। इस ही वास्ते गीले कपड़ों को धूप में डाल कर सुखाया जाता है। हवा तो आप ही उड़ी फिरती है और दूसरी चीज़ों को भी उड़ा कर कहीं की कहीं लेजाती है। आग सब से ही ज्यादा ऊँचम मचाती है लाल लाल जोभ बनाकर ऊपर को जाती है और दूसरी चीज़ों को भी भस्म कर के हवा में मिलाती है, वा धूआं बना कर ऊपर को चढ़ाती है। किसी बर्तन में पानी भर कर जब आग पर रख दिया जाता है तो उबल कर अब्वल तो वह बर्तन में ही खूब चक्कर लगाने लग जाता है। बुल बुले बनकर ऊपर को उठता है। और फिर ज्यादा गर्मी पाकर तो इतना जोर करता है कि अपने ऊपर के ढक्कन को भी उतार करफेंक देता है। और बाहर निकलने लग जाता है मनुष्य बहुतेरा ही चाहता है कि पानी उबल कर बाहर न निकले पर जब तक तेज़ आंच लगती रहेगी पानी हर्गिज़ नहीं मानेगा, वह तो उफान आ आकर बाहर निकलता ही रहेगा, गरज़ कहां तक कहें हिलना चलना तो अजीव पदार्थों में भी प्रत्यक्ष ही है। इस ही से ससार का सब काम चलता है। रात दिन का हाना, मौसमोंमें बारिश का बरसना आदि सब काम अजीव पदार्थों की क्रिया से ही होते हैं परन्तु क्रोध मान माया लोभ चिन्ता भय इच्छा द्वेष हसी खुशी रोना और रज करना, सुख मानना वा दुख यह बातें अजीव में नहीं होती हैं। यह तो जीव में ही देखी जाती हैं। जितने भी जीव संसार में देखे जाते हैं वह सब देह धारी होते हैं। देह तो उन का अजीव पदार्थों का घना हुआ होता है इस कारण कुछ भी ज्ञान शक्ति नहीं रखता है। ज्ञानशक्ति तो उस जीव में ही होती है जो देह के अन्दर होता है और दिखाई नहीं देता है। इस प्रकार देह के साथ एकमेंक होकर यह जीव अपनी इच्छाओं और कपायों के अनुसार देह को हिला चिला कर तरह २ के काम करता रहता है। जीव की इन इच्छाओं और कपायों के अनुसार

जो भी क्रिया होती है वह ही इस जीव के बुरे भले कर्तव्य कहलाते हैं। अजीव पदार्थों को तो न तो कोई दुख सुख ही होना है और न उन की कोई क्रिया उन की किसी इच्छा वा कषाय के कारण ही होती है। उन में तो इच्छा वा कषाय ही नहीं है तब हो कैसे, उन की तो जो भी क्रिया होती है वह सब बिना उन की किसी प्रकार की इच्छा वा कषाय के उन के अपने स्वभाव से ही होती है। न उन में कोई इरादा है और न इरादे से उन की कोई क्रिया होती है। इस ही कारण अजीव पदार्थों की क्रियाओं से उन को कोई कर्म बधन नहीं होता है। जिस के फल स्वरूप उन को कुछ सुख दुख भोगना पड़े। हां जीव अपनी इच्छाओं और कषायों के द्वारा जो क्रिया करता है वा अपने शरीर से कराता है वा मनमें विचारता है उन सब का फल दुख सुख रूप उस को ज़रूर भोगना पड़ता है। यह ही उस के कर्म कहलाते हैं।

ससार के सब ही जीव देह धारी हैं। देह अजीव है जिस के अन्दर जीव रहता है। इस प्रकार जीव अजीव की घनिष्ट सगति रहने से ज्ञान रहित शरीर का असर ज्ञानवान जीव पर और जीव का असर देह पर बराबर पड़ता रहता है। दो चीजों के मिलाप में यह ही हाल हुआ करता है। जैसा कि यदि कोई डाक़र किसी को बेहोशी की दवा सुंघावे तो वह दवा तो अपना असर अजीव देह पर ही करेगी परन्तु उस के असर से उस की देह में ऐसा परिवर्तन हो जायगा जिस से ज्ञानवान जीव के ज्ञान पर भी पर्दा पड़ जायगा। और वह उस वक्त तक बेहोश रहेगा जब तक उस दवा का असर उस की देह पर रहेगा, इस ही प्रकार नशा पीने से यद्यपि वह नशे की वस्तु देह पर ही असर करती है परन्तु देह पर असर होने से जीव भी पागल हो कर अहंकी बहंकी बकने लगता है। इस ही प्रकार देहमें किसी प्रकार की चोट लगनेसे वा कांटा लगने से जीव को भी दुख होता है यद्यपि चोट देह को ही लगती है।

और कांटा भी देह में ही चुभता है। काम उत्पन्न करने वाली वस्तु खाने से काम अङ्ग में तेज़ी पैदा होकर जीव को भी काम विकार पैदा हो जाता है। शरीर में पित्त के बढ़ जाने से जीव के स्वभाव में भी फुर्ती तेज़ी और क्रोध पैदा हो जाता है, खट्टी वस्तु खाने को जी चाहने लगता है। बलगुम के बढ़ जाने से जीव का भी स्वभाव धीमा और सहनशील हो जाता है, मिठाई खाने को जी चाहने लग जाता है।

इस ही प्रकार जीव में किसी प्रकार की भड़क पैदा होने से शरीर पर भी उस का असर पड़ता है, जैसा कि किसी के गाली देने से वा अन्य किसी प्रकार क्रोध आजाने से देह में भी गर्मी और नेज़ी आजाती है, आंखें लाल हो जाती हैं, किसी सुन्दर स्त्री को देखने और काम उत्पन्न करने वाली बातें सुनने से जब काम वासना भड़क उठती है तो शरीर में भी उसके चिन्ह दिखाई देने लग जाते हैं। किसी भारी भय के आने पर चढ़न भी थरथर कांपने लग जाता है और पसीना आ जाता है, रंज की बात याद आने से मुख मलीन हो जाता है, रंग फीका पड़ जाता है और आंखों से आंसू बहने लग जाते हैं। गरज देह का और जीवका गहरा मेल हो रहने के कारण देह का असर जीव पर और जीव का असर देह पर बराबर पड़ता ही रहता है।

शरीर की स्वयम् अपनी क्रियाओं का भी असर शरीर पर होता रहा करता है, जैसा कि दड पेलने से, मुद्गर हिलाने से, किर्किट वा फुटबाल खेलने से, भागने वा दौड़ने से, वा अन्य प्रकार शरीरको हिलाने चलाने से शरीरमें फुर्ती आती है। प्रत्येक अंग अपना काम अच्छी तरह से करने लग जाता है, भूख बढ़ती है, खाना हज़म होता है, पाखाना साफ़ आता है, तन्दुरुस्ती पैदा होती है, और शरीर गठीला और मोटा, ताज़ा होने लग जाता है, परन्तु यदि शरीर को हिलाने चलाने की ये ही क्रियायें शरीर की शक्तिसे अधि-

क की जाव तो शरीर दुबला पतला होने लग जाता है और अन्य भी अनेक खराबिये पैदा हो जाती हैं । यहां तक कि यदि अधिक थकान हो जाय तो ज्वर होकर अधिक रोग पैदा होजायं इस ही प्रकार शरीर से काम न लेने से, विल्कुल ही सुस्त पड़ा रहने से भी तन्दुरुस्ती विगड़ जाती है, और कमजोरी आजाती है, कुछ दिनों तक किसी अग से विल्कुल ही काम न लेने पर तो वह अग विल्कुल ही बेकार हो जाता है ।

जीव की कपायों में भी हलन चलन होने से जीव के स्वभाव में बड़ी अलटन पलटन होजाती है । जिस वच्चे के साथ अधिक लाड़ होता है, उसकी अच्छी बुरी सब ही इच्छाओं को पूरा किया जाता है, उसके रो पड़ने वा रुठ जाने से डर कर उसको कोई छोटा काम करने से भी नहीं रोका जाता है, तो वह बहुत ही ज्यादा जिद्दी, आज्ञा का न मानने वाला, और वैशरम, मूर्ख, नालायक, विपयासक्त, अपनी इच्छाओं का गुलाम, स्वार्थी, निकम्मा, किसी की कुछ न सहने वाला, उहड़. अदूरदर्शी, विचारहीन, मुहफट, मु हजोर और वदतमीज़ हो जाता है, यह दशा उसके स्वभाव की हो जाती है । इस ही बुरे स्वभाव के कारण जब वह अपने खाने पीने, बैठने उठने, और जागने, पहनने, ओढ़ने, खेलने, कूदने आदि सब ही कामों में कुछ भी आगा पीछा नहीं सोचता है । जब जो जी में आया वही करने लग जाता है, चाहे कुछ ही परिणाम निकले इसकी कुछ भी परवाह नहीं करता है तो इसके फल स्वरूप इसको तरह २ की बीमारियों में ही गृसित रहना पड़ता है । अपने उहड़ स्वभाव के कारण वह दवा भी नहीं खाता है और न किसी प्रकार का परहेज ही करता है इस कारण जन्म भर के लिये पिंड रोगी ही बन जाता है अपने इस उहड़ स्वभाव के कारण अपने जीवन भर अन्य भी संसारके सब कामों में असफल ही रहता है और धक्के ही खाता है, यह ही अपना छोटा स्वभाव वह मरने के पीछे अपने साथ ले जाता है, इस ही कारण तों नित्य यह देखने में आता है

कि कोई गाय तो जन्म से ही ऐसी असील होती है कि वच्चे भी उसकी पूंछ खै चने लग जाते हैं तो भी वह कुछ नहीं कहती है और कोई कोई गाय ऐसी भी हाती है जो घास डालने वाले और दाना खिलाने वाले पर भी मारने को आती है, दूर से ही सींग हिलाने लगजाती है, यही बात कुत्तों और अन्य पशु पक्षियों में भी देखी जाती है। मनुष्य भी भिन्न स्वभावके ही होते हैं, वे भी अपना भिन्न २ स्वभाव जन्म से ही अपने साथ लाते हैं, फिर अन्य कारणों के मिलने से स्वभाव में अदल बदल वा कमी वेशी भी होती रहती है।

अनेक ऐसे भी माँ बाप हैं जो अपने बच्चों को इस प्रकार सुधारते हैं जिस प्रकार चतुर चावुक सवार घोड़े को सधाता है, वा जिस प्रकार कलदर रीछ और वन्दर को सधा लेता है, वह उनकी आज्ञापालन, दूरदर्शिता, आगा पीछा सोचना, प्रत्येक कार्य में आगे के नफे नुकसान का खयाल रखना, आगामी के फायदे के वास्ते इस समय की तकलीफ को सहन कर लेना, इच्छाओं को दबाना, विषयासक्त न होना, कपायों के बस में न रहना, एकदम न भड़क उठना, किन्तु विचार से काम लेना, हया शरम करना, दूसरों के हक का खयाल रखना, वांट कर खाना, मुहब्बत और प्यार से रहना, आदि उत्तम २ बातें सिखा कर उनका ऐसा ही स्वभाव बनाते हैं, जिससे वह बचपन में भी आनन्द और प्रसन्न रहते हैं, आगामी जीवन में भी सफल होते हैं और सुख से आयु बिता जाते हैं। इस ही प्रकार की अन्य भी अनेक बातें देखें आती हैं कि मनुष्य यदि अपनी किसी कपाय वा इच्छा को बार २ काम में लाता है, बार बार अपनी उस इच्छा वा कपाय के ही अनुसार करता है, तो फिर अपनी उस इच्छा कपायका ऐसा गुलाम बनजाता है, कि उसही का हो रहता है, जैसा कि विषय भोगों में रत होजाने से मनुष्य इनमें ऐसा फस जाता है कि अपना सब कुछ खोकर

भूखा कङ्काल तरु होजाता है, अपनी शारीरिक शक्ति भी सब नष्ट करदेता है, इज्जत आवरू भी सब खो बैठता है, तो भी इन विषय-भोगों की आसक्तता को नहीं छोड़ता है। चोरी की भी इसी प्रकार ऐसी लपक पड़ जानी है कि बार बार कैद होने और कड़ी सज़ा पाने पर भी जब छूट कर आते हैं तो उस ही ढम फिर चोरी को ही तरफ़ लगते हैं। कहावत भी प्रसिद्ध है कि कोई चोर चोरी छोड़ कर फकीर हो गया तो भी रात को उठ कर अपने साथियों के-फकीरों के-तूवे उठा कर इधर उधर रख दिया करता था। तब ही से यह कहावत चली आती है कि चोर चोरी से जाय पर हेरा फेरी से नहीं जाता। इस ही प्रकार स्वांग खेलने वाले घा शतरंज चौपड़ और ताश गजफे की वाज़ी लगाने वाले धत्ती लोगों की वायत भी यही कहावत प्रसिद्ध है, किसी धत्ती खिलाड़ी का बेटा मर गया, वह उस समय खेल में लगा हुआ था, लोगों ने आकर कहा कि तेरा बेटा मर गया तो वह क्या कहता है कि, अच्छा अर्थी तो बांधो मैं भी अभी आता हूँ, और जब अर्थी बंध गई तो कहा कि शमसान में तो ले चलो, मैं भी अभी आया। मान करने वालों की वायत भी प्रसिद्ध है कि रस्ती जल जाती है पर उसके बट नहीं जलते-अर्थात्, जिस धन सम्पत्ति वा हुकूमत के कारण कोई मान करता था वह सब जाती रहने पर भी अकड़ नहीं जाती है, पेठ रहना तो उसका एक प्रकार का स्वभाव हो जाता है। धोखा और फरेब के काम करते रहने से भी इस ही प्रकार के काम करने का स्वभाव हो जाता है, बिना चालाकी के तो कोई बात ही नहीं करता है, यदि खुद किसी को धोखा देने का मौका नहीं होता तो दूसरों को ही धोखा फरेब करने की सलाह देने लगता है। बहुत दिनों तक किसी भारी रंज में फंसे रहने वालोंकी वायत भी देखा गया है कि वह मौका बेमौका सब जगह अपने रज को ही ले बैठते हैं, रस्ते चलने अनजानों के सामने भी अपना

दुखड़ा रोने लग जाते हैं। इस ही प्रकार जिसमें लोभ बढ़ जाता है, वह सब ही बातों में लालच तकने लगता है, अपना पेटवार खो देने और जलील तथा ख़वार होने पर भी वाज़ नही आता है।

गरज़ जिस प्रकार शारीरिक काम करते रहने से शरीर के अङ्ग चलवान होते हैं, अधिक २ काम करने लग जाते हैं, इस ही प्रकार कपाय और इच्छायें भी बार बार करते रहने से बढ़ती हैं और चलवान होती हैं, अधिक अभ्यास होनेसे तो ऐसी पक्की हो जाती हैं कि मरते दम तक भी नहीं छूटती हैं—यहां तक कि मरनेके बाद भी साथ जाती हैं। जिस प्रकार कोई भङ्गड़ व शराबी जितनी २ बार शराब पीता है उतनी ही उतनी उसकी आदत भंग वा शराब पीने की बढ़ती चली जाती है—यहां तक कि बढ़ते २ दो दो बोंतल शराब से भी तृप्ति नहीं होती है और ऐसी बेवसी हो जाती है कि उसके कारण साक्षात् तन्दुरुस्ती बिगड़ती देख कर और अन्य भी सब ही कार्योंमें खराबी पड़ने लग जानेपर भी शराब का पीना नहीं छोड़ सकता है। शराब और अफीम के नशे वाजों को रोते देखा है कि किसी तरह हमारी यह आदत छूट जाय परन्तु नहीं छोड़ सकते हैं। इसही प्रकार भान माया क्रोध लोभ आदि कपयें भी बार बार करते रहने से बढ़ती हैं और अधिक बढ़ जाने पर जीव को ऐसा बेवस कर लेती हैं कि उनके कारण महादुखी तथा बेचेन रहने पर और लाख नुक़सान उठाने पर भी यह कपायें नहीं छूटती हैं, मरने के बाद भी साथ जाती हैं।

हम सातवें दिन कपड़े बदलते हैं, मैले कुचैले उतार डालते हैं और नये साफ सुथरे पहन लेते हैं। परन्तु जो मैले कपड़े उतारे गये हैं, क्या वे उसी दम मैले हुये हैं, जब कि वह उतार कर डाल दिये गये हैं, नहीं वह तो जिस दिन पहने गये थे और जिस समय पहने गये थे उस ही समय से मैले होने शुरू हो गये थे और हर दम ज्यादा ही ज्यादा मैले होते चले गये थे, परन्तु शुरू २ में उन

पर ऐसा हलका मैल चढ़ा था जो आँखों से दिखाई नहीं देता था, एक दो दिन पीछे ही उनका कुछ २ मैला होना जाहिर होने लगा था, फिर चढ़ते २ इतना मैल चढ़ गया कि उनको उतार कर दूसरे पहनना पड़ा। इस ही प्रकार वरस दो वरस में कपड़ा वोदा होकर फटने लग जाता है तब उसे उतार कर फेंक देना पड़ता है। वह भी उस ही दिन वोदा नहीं होगया है, जिस दिन उतार कर फेंक देना पड़ा है। वह तो जिस वक्तसे उसको पहनना शुरू किया था उस ही वक्त से विसना और वोदा होना शुरू होगया था और क्षण क्षण वोदा होता जाता था। परन्तु शुरू २ में उसका वोदा होना हम को दिखाई नहीं देता था, जब वह ज्यादा ही वोदा हो गया तब ही उसका वोदापन हमको दिखाई दिया। इस ही प्रकार शरीर में भी प्रत्येक प्रकार का परिवर्तन—कमजोरी वा मजबूती—उसकी समय समय की छोटी बड़ी सब ही क्रियाओं से, समय २ वुरों भली हवा में सांस लेने से, सर्व प्रकार के खाने पीने से समय २ सर्दी गर्मी लगते रहने से, प्रत्येक समय की कपायों की भड़क और ससार के अन्य सब पदार्थों से सम्बन्ध होते रहने से समय २ ही होता रहता है। परन्तु अपने शरीर का समय २ का छोटा २ परिवर्तन हम को दिखाई नहीं देता है, जब वह परिवर्तन होते २ बहुत मोटे और स्पष्ट हो जाता है तब ही मालूम होता है।

इस ही प्रकार जीव का वुरा भला स्वभाव भी उसके समय २ की इच्छाओं और कपायों से ही बनता और बिगड़ता रहता है, जीव के स्वभाव का भी क्षण क्षण का बदलना मालूम नहीं होता है किन्तु जब बिल्कुल ही मोटे रूप में कोई स्वभाव बन जाता है, तब ही मालूम होता है—क्षण २ में जीव के अन्दर इच्छायेँ और कपायेँ उठती रहती हैं, यह ही उसके कर्म हैं जो उसके स्वभाव को बनाते बिगाड़ते रहते हैं। इस प्रकार अपने स्वभावके बनने बिगड़ने से ही जीव शांति वा अशांति, आराम वा तफ़लीफ, सुख वा

दुख पाना है, प्रत्येक कार्य में सफलता वा असफलता प्राप्त करता है। ससार के जीवों में इच्छाओं और कपार्यों की जो हल्की वा भारी तरङ्ग उठती रहती है, वह कभी तो मन में हो उठ कर रह जाती है, कभी मुख से वर्णन करके उनको ज़ाहिर भी कर दिया जाता है और कभी शरीर के द्वारा वैसी ही क्रिया भी की जाती है, मन वचन और कार्य इन तीनों ही तरीकों से कपार्य की मन्दता वा तीव्रता के अनुसार हलका या भारी कर्म होता रहता है और जीव के स्वभाव पर उसका असर भी पड़ता हो रहता है। प्रत्येक कार्य तीन तरह से होता है, आप करने से, दूसरे के कराने से, वा करने वाले के प्रति प्रसन्नता प्रगट करने से। प्रत्येक इच्छा वा कपार्य कभी तो मन में ही आकर रह जाती है, कभी उसका थोड़ा बहुत प्रबन्ध बांधना शुरू करके ही छोड़ दिया जाता है और कभी वह कार्य पूरा हो कर दिया जाता है। इस प्रकार अनेक भेदोभेद रूप ही यह कर्म होते हैं जो सब जीव के स्वभाव का ढांचा बनाते बिगाड़ते रहते हैं।

अध्याय तीसरा

कर्मों का फल

किसी ने कोई ऐसी कड़ी चीज़ खाली जिसको वह हजम नहीं कर सकता है उससे उसके पेट में दर्द हो जाना, दस्त लग जाना, उबकाई वा कैआना, पेट का फूल जाना, शरीर का सुस्त पड़ जाना आंखों से पानी आना, सिर में दर्द होना, चक्कर आना, बेहोश

हो जाना, मुंह में छाले पड़ना, मुंह से पानी आना आदि तरह तरह शारीरिक कष्ट तो उसके निकट वर्ती फल हैं। इनके सिवाय, हकीम को बुलाना, उसको फीस देना, दवा मंगाना, बेकार होजाना उसके कार्यों में फरक आना, घर वालों का परेशान होना आदि दूर के फल हैं। जो उसके शरीर से बाहर असर करते हैं। इस ही प्रकार गुस्सा आने से बुद्धि और विचार का जाता रहना, अपने पराये का खयाल न रहना, नुकसान पहुँचाने का जोश आना, बेचैन होना आदि वे फल हैं जो जीवके ही स्वभाव पर असर डालने वाले हैं, ये निकटवर्ती फल हैं, इनके इलावा गुस्से के अधिक भड़क जाने से खून में जोश आजाना, शरीर का जलने लग जाना वा सूख जाना, आँखों में लाली का आना, वदन कांपने लग जाना अपने ही शरीर को नोचने लग जाना, सिर फोड़ लेना, अपने ही घर में आग लगा देना, दूसरों पर हमला करना, गाली देना, लाठी मारना, तलवार वा बन्दूक चलाना, फिर दूसरों से भी गाली खानी, लाठी वा जूते से पिटना, तलवार वा बन्दूक से मारा जाना, मुकदमा होकर दंड पाना, सैकड़ों को अपना बैरो बना लेना, अपने कामों में हर्जा पड़ जाना, धन का नुकसान उठाना, लोगों में जलील होना ये सब दूर वर्ती फल हैं। इस ही प्रकार कामांध होकर अपने बुद्धिविचार को खो बैठना, काम चासना की भड़क का उठना बेचैन होना आदि फल तो उसके स्वभाव को बिगाड़ने वाले हैं, और निकट वर्ती हैं, और इस का मांधता से उस के शरीर पर, धन पर, कार व्यवहार पर, इज्जत आवरू पर, दूसरों से उसके सम्बन्ध पर और अन्य भी अनेक बातों पर जो असर पड़ता है, वह दूर वर्ती फल है। कोई भी कपाय हलकी हो वा भारी उसके भारी हल्के निकट वर्ती और दूरवर्ती फल जरूर होते हैं। हलकी और भारी होने के कारण इनके असर ख्यात भेद हो सकते हैं किन्तु मोटे तौर पर निकट वर्ती और दूर वर्ती यह दो ही

भेद किये जा सकते हैं, एक जो जीव के स्वभाव को बिगाड़ने है और दूसरे जो उसके जो बाह्य सामान पर असर डालते हैं।

हवा पानी और मिट्टी से वृक्ष जो खुराक हासिल करता है उस ही से उस वृक्ष की जड़ तना छाल टहनी पत्ते फूल फल आदि बनते रहते हैं, पत्ते में भी नस गूदा आदि कई प्रकार की वस्तु होती हैं, फूल में बाहर की डोड़ी, फूल की पत्ती इसके अन्दर की पराल आदि कई वस्तु होती हैं, फल में भी छिलका गूदा और बीज आदि कई वस्तु होते हैं बीज में भी छिलका और अन्दर का गिरी आदि कई वस्तु हैं, परन्तु यह सब वस्तु वृक्ष की एक ही खुराक से बनती है और बढ़ती है वृक्ष जो भी खुराक हवा पानी और मिट्टी से लेता है वह खुराक इन सबही प्रकार की वस्तुओं में बँटकर इन सबही प्रकारका रूप और स्वभाव ग्रहण करती रहती है, इस ही प्रकार मनुष्य के शरीर में भी आँख नाक कान दाँत दिल दिमाग जिगर आंत हाथ पाँव खून हड्डी चर्बी आदि तरह तरह की वस्तु भरी पड़ी है, मनुष्य जो खुराक खाता पीता है उस ही से यह सब भिन्न २ प्रकार की चीजें बनती रहती हैं, एक ही खुराक इन सब ही चीजों के बनने में बँटती रहती है, इस ही प्रकार जीव का प्रत्येक कर्म अर्थात् उसकी प्रत्येक कृपाय भी फल देने के वास्ते अनेक रूपमें बँट जाती है।

नशे को कोई चीज खालेने से कुछ क्षण तो उसको शरीर में भी प्रवेश करने में, घुल मिल जाने में लगते हैं, उस क्षण तक तो वह नशा कुछ असर नहीं करता, फिर अपना असर करना शुरू कर देता है और कुछ समय तक बराबर करना रहता है, नशियाला बनाये रखता है, फिर चाहे वह नशे की वस्तु शरीर के अन्दर रहे वा निकल जाय उसको असर जाता रहता है, इस ही प्रकार किसी औषधि के खाने से भी कुछ क्षण के पीछे ही वह अपना असर करना शुरू करती है और कुछ समय तक असर करती रहती है और

फिर उसका असर समाप्त हो जाता है, इस ही प्रकार अन्य भी जो वस्तु शरीर के अन्तर जाती है वह इस ही प्रकार असर देकर वे असर हो जाती है इस ही प्रकार प्रत्येक नवीन कर्मों को भी अर्थात् प्रत्येक कपाय को भी कुछ क्षण तो पुराने कर्मों के साथ घुलने मिलने में लगते हैं फिर वह अपना असर देने लगते हैं और कुछ समय तक असर देकर बेकार हो जाते हैं ।

ससारी जीव हर वक्त ही इच्छाओं और कपाय में लिप्त रहते हैं इस कारण हलके वा भारी कर्म भी हर वक्त करते ही रहते हैं जो कुछ समय तक अपना असर दिखाकर बेकार होने रहा करते हैं एक समय में एक प्रकार की कपाय में जो कर्म बनेगा वह जितने समय तक अपना असर देता है उस समय के जितने क्षण हैं उतने ही भाग उस कर्म के होकर एक एक भाग एक एक क्षण में असर करने के लिए उदय में आता रहता है इस प्रकार एक एक क्षण में पिछले अनेक समयों के किये कर्मों के भाग उदय में आते रहते हैं, जैसा कि यदि एक समय के किये कर्म के फल देने का काल कम से कम एक मिनट मान लिया जावे और एक मिनट के ६० सैकण्ड होकर एक एक सैकण्ड को ही एक क्षण ठहरा लिया जावे तो जो कर्म अब से ५९ सैकण्ड हुये हुआ था उसका भी एक भाग इस समय उदय में आ रहा है और जो कर्म ५८ सैकण्ड हुये हुआ था उसका भी एक भाग उदय हो रहा है इस ही प्रकार जो कर्म ५७-५६-५५ सैकण्ड हुये, यहां तक के जो कर्म एक सैकण्ड हुये हुआ हैं, उन सब ही का एक एक क्षण उदय में आ रहा है, इस प्रकार भिन्न २ समयों में बंधते आये हुये कर्मों के भाग एक २ समय में फल देने के वास्ते उदय में आते रहते हैं, परन्तु जीव के प्रत्येक समयमें एक ही प्रकारकी कपाय उत्पन्न नहीं होती है, कभी हल्की होती है, और कभी तेज़ इस ही वास्ते भिन्न २ समयों में बचे एक ही प्रकार के कर्मों के फल में भी बहुत फरक होता है, किसी

समय का बंधा कर्म जीव फल देने वाला होता है और किसी समय का मन्द फल देने वाला, इस ही कारण अलग २ समय में वये एक ही प्रकार के कर्मों के जो भिन्न २ प्रकार के अनेक भाग एक ही समय में उदय में आते हैं वह सब मिलकर और एकमेक होकर ही एक समय में असर दे सकते हैं, उनमें कोई तो तेज़ असर देने वाला होता है और कोई हल्का वह सब मिलकर एक ही होजाते हैं और एक समय में एक ही प्रकार का फल देते हैं, जिस प्रकार यदि ५० औषधि मिलाकर कोई दवा बनाई जावे तो उसकी एक छोटीसी गोली में भी पचासों औषधियोंका असर होगा, परन्तु वह पचासों औषधि अलग २ असर नहीं करेंगी किन्तु सब के गुण मिल कर कोई एक ही असर हो जावेगा, वह ही एक असर उस गोली का होगा वह छोटीसी गोली यदि मुहमें डाल ली जावे और घुल घुलकर क्षण क्षण में उसका रस पेटमें जाता रहे तो जितना उसका रस एक क्षणमें जावेगा इसमें भी पचासों औषधियों का अश होगा परन्तु असर सब का मिल कर एक ही होगा, यह कथन तो एक ही प्रकार के हल्के भारी कर्मों के भिन्न २ अंशों का है जो एक ही समय में उदय में आते हैं, इस ही प्रकार भिन्न २ प्रकार के कर्म भी एक ही समय में उदय में आते रहते हैं और उनका भी सम्मिलित एकही असर एक समय में होता है।

यदि हम कोई ऐसी कड़ी चीज़ खालें जो न पचने के कारण पेट में दर्द करने लगे तो उसके ऊपर कोई दूसरी ऐसी चीज़ खाई जा सकती है जो इसको हज़म करके शरीरमें पचावे और दर्दको भी हटा दे इस ही प्रकार अच्छी पुष्टी कारक खुराक के न मिलनेसे और बहुत दिनों तक बुखार आदि किसी बीमारीके रहनेसे खून कम हो जाता है वा खून का पानी हो जाता है, फिर लोहा आदि खून पैदा करने वाली औषध और पुष्टीकारक खुराकके खानेसे फिर खून बढ़ जाता है, वही खूनका पानी फिर लाल २ खून बनजाता है और शरीर भी सुखे होजाता है, वलगुमकी अधिकता होजानेसे शरीरके अंशोंका भी वलगुम

चनने लगता है, शरीर के किसी अंग में कोई द्रोपी परमाणु इकट्ठा होजाने से फोडा हो जाता है और खून की पीप चनने लग जाती है, इसही प्रकार किसी वस्तुके खानेसे शरीरकी कोई धातु उपधातु अधिक जोर पकड़ जाती है, बहुत तेजी करने लग जाती है वा जमाव पकड़ जाती है, किसी वस्तु के खाने से वह वस्तु कमजोर भी हो जाती है और जल्दी ही निकल भी जाती है ।

कर्मों में भी इस ही प्रकार का अलटन पलटन होता रहता है, कोई नवीन कर्म ऐसा भी हो सकता है जो पिछले कर्मों के मंदे असर को तेज़ करदे वा तेज़ असर को हल्का करदे, उनके असरके काल को घटादे वा बढ़ा दे, इस बात को अच्छी तरह समझाने के लिये यह दृष्टान्त दिया जा सकता है कि एक मनुष्य ने मन्दिर बनवाने और पूजा प्रतिष्ठादि कराने के वास्ते कुछ रुपया अपनी पूंजी में से अलग कर दिया, और ईंट पत्थर लोहा लकड़ी आदि बहुत कुछ सामान भी इकट्ठा कर लिया फिर किसी उपदेश में पाठशाला बनाने का बहुत पुण्य होना सुन कर उसका इरादा पाठशाला बनाने का हो गया, और वह सब रुपया और सब सामान उसने पाठशाला बनाने में लगाना शुरू कर दिया इस ही बीच में वह किसी वेश्या पर आसक्त हो गया और उस वेश्या नेउसको ऐसा मोहाकि पाठशाला बनाने के बदले वेश्या का ही मकान बना दिया, इस ही प्रकार कोई पुरुष जो अपने बाल बच्चों से बहुत प्यार करता था, जब वह घर आता था तो उसके सब बच्चे इसके शरीर को पिलच कर खूब दंगा करने लग जाते थे, और वह बहुतप्रसन्न होता था, वह एक दिन किसी के साथ लड़ कर बहुत ही ज्यादा क्रोध में भरा हुआ घर आया, उसके बच्चों ने नित्य के समान पिलच कर उससे दङ्गा करना चाहा परन्तु आज वह क्रोध में भरा हुआ था, इस कारण बच्चों का पिलचना और दङ्गा करना उसको बहुत ही बुरा मालूम हुआ, उसने उनको दङ्गा करने से मना किया और

धमकाया, बच्चों ने नहीं माना तो उसने उनको खूब मारा और उठा २ कर दूर फेंक दिया ।

एक पुरुष ने किसी मत का खण्डन करने के लिये उसके अनेक धर्म ग्रन्थ इकट्ठे किये, उनको बहुत ही कोशिश से पढ़ा और एक एक अक्षर भी समझा इस ही बीच में उसही मत का एक ऐसा विद्वान उसको मिल गया जिसने इस धर्म के सारे ही सिद्धान्त सत्य सिद्ध करके उसके हृदय में बिठा दिये जिससे वह उस धर्म का ही पक्का श्रद्धालु और मानने वाला हो गया, और खूब जोर शोर के साथ उस धर्म का प्रचार करने लग गया, इस ही प्रकार किसी धर्म का श्रद्धालु हो कर उसका प्रचार करने के लिये यदि कोई उस धर्म के अनेक शाखा को इकट्ठा करे और पढ़ते २ उस ही को वह धर्म भूठा प्रतीत होने लग जावे तो उसका उस धर्म का सारा ज्ञान उसके खण्डन में ही काम आने लग जावेगा ।

कोई धनवान किसी एक वदमाश से बहुत घृणा करता है, यहां तक कि उसको अपने गाँव से निकलवा देने वा पकड़वा कर कैद करा देने की कोशिश कर रहा है उस धनवान का एक बहुत बड़ा शक्तिशाली पुरुष वैरी है, जिससे वह धनवान बहुत घबराता है और उसका कुछ भी नहीं कर सकता है, अब यदि उस धनवान को यह मालूम हो जावे कि वह वदमाश उस शक्तिशाली मेरे वैरी का दुश्मन है और अभी हाल में ही उसको बेइज्जत करने वाला है तो वह धनवान उस वदमाश से घृणा करने के स्थान में उससे प्यार करने लग जावेगा, उसकी सब प्रकार से सहायता करने को तैयार हो जावेगा और उसका हौसला बढ़ावेगा, इस ही प्रकार किसी धनवान का कोई गरीब बुढ़ा पड़ोसी खों खों करके खांसता हुआ रात भर जागता है जिससे उस धनवान की नींद में बड़ी खराबी पड़ती है । वह धनवान उसको गालियाँ देता है और धमकाता है, वह बेचारा भी अपनी खाँसी रोकना चाहता है पर नहीं

रुकती है, इस वास्ते लाचार है, आखिर धनवान ने उसको अपने पड़ोस में से ही निकलवा देने का इरादा कर लिया है, इस ही बीच में धनवान को यह मालूम होगया कि तेरे मकान पर तो हर रोज चोर आते हैं, पर इस तेरे पड़ोसी को खांसता देख कर गालियां देते हुये वापिस चले जाते हैं और शीघ्र ही उसको खूब पीटने वाले हो रहे हैं। यह सुन कर वह धनवान अपने गरीब बुढ़े पड़ोसी से प्यार करने लग जाता है, उसकी सहायता और रक्षा भी करता है, वह ही उसको खांसी जिसके कारण वह उससे नफरत करता था अब उससे प्यार करने का कारण होगई है।

इन सब दृष्टान्तों से साफ साबित है कि हमारी कपाय बदल कर कुछ से कुछ होती रहती है हमारे मकान का वह छप्पर जो हमको श्रृंष की गर्मी से बचाता है उस ही में यदि आग की ज़रासी बिगारी पड़ जावे तो वह ही छप्पर आग बगूला होकर हम को और उस में रक्खे हुये हमारे सारे अस्वाव को जलाने लग जावेगा, इस ही प्रकार इस समय की किसी कपाय से पिछली कपाय भी बदल जा सकती है, उन कपायों से पैदा हुये कर्म भी कुछ से कुछ असर करने लग जाते हैं।

चौथा अध्याय

निमित्त कारण

संसार में अनन्तानन्त वस्तु हैं और प्रत्येक वस्तु में अनन्तानन्त गुण हैं, जैसा कि एक ही प्रकार की मिट्टी से कुम्हार घड़ा माट

मटकना लोटा शकोरा चिलम और तरह २ के खिलौने बनाता है, अर्थात् मिट्टी में इस प्रकार अनेक रूप हो जाने का गुण है, रेत में यह गुण नहीं है इस कारण रेत से यह सब वस्तु कुम्हार नहीं बना सकता है मिट्टी भी धरती में पड़ी २ आप से आप यह रूप धारण नहीं कर लेती है इसको तो जब कुम्हार पानी में उसन कर चाक पर चढ़ाता है, तब ही मिट्टी से इस प्रकार के खिलौने और वर्तन बनते हैं, इस प्रकार मिट्टी आदि जो वस्तु अनेक रूप धारण करती है वह उपादन कारण कहलाती हैं और कुम्हार और चाक आदि जिनके द्वारा वह यह रूप धारण करती है उसको निमित्त कारण कहते हैं, जङ्गल की मिट्टी में तरह तरह की वनस्पति के बीज मिले रहते हैं, मेह बरसने पर जब उन बीजोंको पानी का निमित्त मिलता है, और मौसम भी उनके अनुकूल होता है तो वह बीज फूट कर पौदा बनने लग जाते हैं, मिट्टी के परमाणुओं को भी अपनी खुराक बना कर पौदे के रूप में कर लेते हैं, जिस प्रकार का वह बीज होता है, मिट्टी भी उस ही प्रकार की वनस्पति रूप होजाती है, हवा भी तरह तरह के बीज इधर उधर से उडाल कर ज़मीन में डालती रहती है, मनुष्य भी तरहतर्ह के बीज ज़मीनमें बोता रहता है, वह मिट्टी इन सबही बीजों का निमित्त पाकर और उनको खुराक बन कर तरह २ के पौदों के रूप में बदल जाती है यदि मिट्टी को इन बीजों का निमित्तन मिले तो वह हर्गिज़भी इन तरह २को वनस्पतियोंका रूप धारण करने की शक्ति न होती तो कोई भी निमित्त कारण उसको वनस्पति के रूप में नहीं ला सकता था, इस ही प्रकार यदि बीज को हवा पानी मिट्टी और सर्दी गर्मी आदि का निमित्त उसके स्वभाव के अनुकूल नमिले तो वह भी पौदे का रूप धारण नहीं कर सकता है, प्रत्येक वस्तु को जब उसके स्वभाव के अनुसार निमित्त कारण मिलता है तब ही वह कुछ कार्य करता है, निमित्त मिले बिदून तो कोई भी वस्तु कुछ नहीं कर सकती है।

ससार में जो यह अनन्तानन्त जीव और अजीव भरे पड़े हैं, वह सब ही अपना २ अलग २ स्वभाव रखते हैं और अपने २ स्वभाव के अनुसार ही काम करते हैं, परन्तु वह सब एक ही दुनियां में रहने और इस एक ही दुनियां में अपने २ स्वभावानुसार काम करते रहने के कारण एक दूसरे से मिलते और बिछुड़ते हैं और इस प्रकार एक दूसरे के निमित्त कारण बनते रहते हैं, जैसा कि सूरज जमीन के सम्मुख है इस कारण उसकी धूप जमीन पर पड़ती है, जहाँ पानी भी है और खुशकी भी, पानी का यह स्वभाव है कि धूप को गर्मी पाकर भाप बनने लग जावे और ऊपर को चढ़ जावे इस कारण धूप का निमित्त पाकर समुद्र का बहुतसा पानी भाप बन कर ऊपर को चढ़ जाता है। फिर हवा का निमित्त पाकर वह ही भाप कहीं की कहीं चली जाती है और जहाँ ठंड का निमित्त पाती है वहाँ फिर पानी बन जाती है और वह पानी हवा से बोझिल होने के कारण नीचे गिर पड़ता है, इस ही को बारिश कहते हैं, पानी में ढाल की तरफ बहने का स्वभाव है इस कारण जिधर निचान मिलता है उधर ही को वह निकलता है और बहता बहता समुद्र तक भी जा पहुँचता है, जो पानी पहाड़ों पर बरसता है वह उनकी खोहों में घुसता चला जाता है और फिर वहाँ से रिस रिस कर निकलता रहता है, इस ही से नदी नाले बहने रहते हैं, कुछ पानी जहाँ तक उसको जगह मिलती है धरती के अन्दर भी घुसा चला जाता वह ही कूवां का पानी होता है।

इस ही बारिश के पानी का निमित्त पाकर हजारों और लाखों तरह की वनस्पति जङ्गल में पैदा हो जाती हैं, नदी नालों का ढांग टूट कर गिर पड़ती है, पहाड़ के पत्थरों के नीचे की मिट्टी बहकर पहाड़ के पहाड़ गिर जाते हैं, मनुष्यों के बनाये मकानों में भी यह पानी जहाँ जगह पाता है घुसा चला जाता है, मकान के अन्दर भी टपकने लगता है, कड़ी तख्तों को गला देता है और कभी २

सारे मकान को गिरा देता है, इस ही प्रकार सूरज वा ज़मीन के घूमने से और दोनों के सन्मुख न होने से दिन रात होने हैं, उनके कभी नज़दीक होजाने और कभी दूर होजाने से दिन रात में फ़रक पड़ता रहता है, मौसमों का बदल होता रहता है, हवा भी कभी पर्वत चलती है कभी पछुवा, इसका भी कारण सूरज जमीन चांद गृह नक्षत्र और तारों का चक्कर और सर्दी और गर्मी आदि ही हैं।

गरज ससार में अनन्तानन्त वस्तु भरी रहने के कारण और स्वभाव उन सब ही का अलग २ प्रकार का होने के कारण वह सब एक दूसरी से मिल कर उनकी निमित्त कारण बनती रहती हैं और इस ही से तरह तरह के परिवर्तन अलटन पलटन होते रहते हैं, यह ही इस ससार का कारख़ाना है जो वस्तु स्वभाव पर ही चल रहा है।

जिस प्रकार वह अजीब पदार्थ अपने २ स्वभावानुसार संसार के इस कारख़ाने को चला रहा रहे हैं' इस ही प्रकार ससार के सब जीव भी जैसा २ उनको निमित्त मिलता है अपने २ स्वभावानुसार इस कारख़ाने में काम करते रहते हैं। संसार के जीव अजीब कोई भी किसी के आधीन नहीं है, सब अपने २ स्वभाव के ही आधीन है, अपने २ स्वभाव के अनुसार निमित्त मिलने से वैसा ही कार्य करने लगते हैं निमित्त के बस होकर अपना स्वभाव नहीं छोड़ बैठते हैं, इस ही प्रकार निमित्त भी किसी के आधीन नहीं है, सूरज अपने ही स्वभाव के अनुसार तपता है और जो वस्तु उस के सामने आजाती है उस ही पर अपनी धूप डाल कर उसको भी तपाने लगता है, वह समुद्र के पानी के आधीन होकर इस कारण समुद्र पर धूप नहीं डालता है, कि उससे भाप बना कर बादल बनाऊ और पानी बरसाऊ, उसको इससे क्या गरज़, वह तो जब समुद्र उसके सामने होता है तो अपने स्वभावानुसार समुद्र पर धूप डालने लग जाता है और जब धरती वा पहाड़ वा जो

कुछ उसके सामने होजाता है उस पर अपनी धूप डालने लगता है, पानी का यह स्वभाव है कि धूप के पड़ने से वह भाप बनने लगता है, इस कारण जहां २ पानी होता है वही सूरज की धूप से भाप बनने लग जाती है, इस ही प्रकार हवा भी किसी के आधीन नहीं है जो भाप को उड़ा कर किसी खास जगह ले जावे वह तो अपने ही स्वभाव और निमित्त के अनुसार इधर या उधर चलती है, पानी की भाप हवा का निमित्त पाकर जिधर को हवा जा रही होती है उधर ही को उसके साथ उड़ी चली जाती है। इस ही प्रकार वारिश भी किसी के आधीन नहीं है कि जहां ज़रूरत हो वही बरसे, जहां भी भाप को ठंड मिल जाती है वही वह पानी बनकर बरस जाती है, इसही कारण समुद्र पर भी बरसती है और धरती पर भी, जगल में बरसती है और आवादी में भी यहाँ तक कि मकानों में भी और मकानों की छतों पर भी, जो चीज़ सूखनी डाल रखी है उस पर भी और जो कोई सफर कर रहा है उस पर भी, उसके बरसने से किसी को हानि है वा लाभ, कहां कहां उसके बरसने की ज़रूरत है और कहां नहीं इन सब बातों से उसको क्या मतलब, इस ही प्रकार वारिश का बर्सा हुआ पानी भी यह नहीं सोचता है कि जहां ज़रूरत हो वही वह कर पड़ चु, वह तो जिधर को ढाल मिलता है उधर ही को बहा चला जाता है ॥

इस ही प्रकार पानी का निमित्त पाकर मिट्टी में मिले हुवे तरह तरह की वनस्पति के बीज उग पड़ते हैं वह भी यह नहीं सोचते हैं कि कहां हमारे आने की ज़रूरत है और कहां नहीं, इस ही कारण मकानों की छतों पर दीवारों की रेखों में, मकानों के सहन में और गलियों में भी हरे हरे घास उग जाते हैं और लोगों के पैरों तले आकर कुचले जाते हैं, इस ही प्रकार पर्वा पड़वा और हल्की या तेज़

हवा भी किसी के हानि लाभ का खयाल करके नहीं चलती है, वह तो जैसा उसको निमित्त मिलता है उस ही रूप प्रवृत्ति करती रहती है ।

इस प्रकार ससार का यह सब ही कारखाना हानि लाभ का कुछ भी विचार न करके वस्तुओं के स्वभाव पर ही चल रहा है, तब ही तो जीवों में कुछ बुद्धि होने के कारण उनको अपने सुख के लिये अनेक प्रकार के उपाय करने पड़ते हैं, जो वस्तु लाभ दायक हैं उनको प्राप्त कर लेने और जो हानि कारक हों उनको दूर हटाने की कोशिश होती है, तब ही तो जंगल के सब पशु पक्षी दाना पानी की तलाश में इधर उधर भटकते फिरा करते हैं, कभी २ उनको कोसों दूर निकल जाना पड़ता है और एक जगल छोड़ कर किसी दूसरे ही जंगल में जा बसना होता है, यदि खाना पानी इन सब जीवों के भाग्य से ही पैदा हुवा करता वा कोई ससार का प्रबन्ध करने वाला इन ही के वास्ते पैदा किया करता, तब तो खास उस ही जगह पैदा हुवा करता जहां यह जीव रहते हों, परन्तु यह वस्तुओं तो इन जीवों का कुछ भी खयाल नहीं करती है, वह तो जहां कहीं उनको निमित्त मिलता है वहीं उगपड़ती है, वहां उनको भोगने वाले जीव रहते हैं वा नहीं इसकी तो कुछ भी परवाह नहीं होती है, पानी जहां गढ़ा मिलता है वही इकट्ठा हो जाता है, वह किसी की ज़रूरत वे ज़रूरत को नहीं देखता है, तब ही तो जीवों को अपने भाग्य के भरोसे न रह कर तद्वीर करनी पड़ती है, खुद चारा और पानी की खोज करनी होती है, जहां उनके चारे को उगने का निमित्त मिलता हो और पानी के इकट्ठा होने का ठिकाना हो वही दूढ़ भाल कर अपना वास बनाना होता है ।

मनुष्य भी दूढ़ भालकर वही जाकर बसता है जहां उसको दाने पानी का ठिकाना मिलता है, मनुष्य अधिक समझदार है और

बहुत बहुत तदवीर और (उपाय) कर सकता है, इस वास्ते चारे के वास्ते स्थान २ घूमते फिरने की जगह उनके उगने के स्वभाव मालूम करके अपने ही स्थान पर उनको बौना शुरू कर दिया है, कूवे खोद कर पानी का भी बंदोबस्त कर लिया है, यहां तक कि बड़ी २ नहरें निकालकर नदी के भी पानी को पचासों कोस दूरी से अपने खेतों तक खेंच लाये हैं, और खूब फ़रागत से पानी देकर तरह तरह की चीजें पैदा करते हैं, उनके खेत में पानी न बरसे तो भी खूब पानी दे लेते हैं, अगर बारिश का पानी खेतों में ज़रूरत से ज्यादा भर जाता है तो निकाल देते हैं, अन्य भी अनेक तदवीर करते रहा करते हैं और नई से नई तदवीर सोचते रहा करते हैं, अब्बल अब्बल जब इनको कूवा गलाने की और डोल से पानी खींचने को तदवीर नहीं सूझी थी तब तालाब वा बावड़ी आदि ही बनाते थे, सीढियों के द्वारा नीचे उतर कर ही पानी भरकर लाते थे पर अब तो कूवे गला कर ऊपर से ही खड़े २ पानी खींचते हैं, इससे भी बढ़ कर पम्प चलाये हैं, जो घर घर लगाने लग गये हैं, और तीन २ मजिल ऊपर तक पानी पहुँचाते हैं आगे को इससे भी आसान कोई तदवीर निकालने की कोशिश हो रही है, इस ही प्रकार मनुष्य धूप और बारिश से बचने के वास्ते मकान बना कर रहने लगा है, उसमें भी अपनी इच्छा के अनुसार हवा और रोशनी आती रहने के वास्ते उपाय बनाता है, गन्दा पानी निकल जाने के वास्ते नाली और परनाले लगाता है, सर्दों से बचने के वास्ते जाड़ों में अगोठी जलाता है, गर्मियों में खस की टट्टी और पखरे लगाता है, रात को प्रकृति तो अंधेरा करती है और मनुष्य अपनी तदवीर से चराग जला कर उजाला कर लेता है, अब कुछ दिनों से मिट्टी का तेल खोद लाकर और कांच की चिमनी बना कर लैंप जलाने लगा है जिसकी रोशनी चराग से भी कई गुणा ज्यादा होती है। फिर गैस की रोशनी बनाई है जो लैंप की रोशनी को भी मात

करती है फिर उससे भी बढ़िया बिजली की रोशनी चलाई है जो मानो रात को दिन ही कर दिखाती है, इस पर भी मनुष्य चुप नहीं बैठा है, बराबर सोचता ही रहता है और इससे भी बढ़िया तदवीर निकालने वाला है ।

इस ही प्रकार शरीर की रक्षा के वास्ते भी मनुष्य ने तरह तरह के कपड़े बनाये हैं, अपनी बुद्धि से बड़ी २ कलें बना कर बहुत ही सुन्दर सस्ते और हजारों लाखों प्रकार के कपड़े तैयार करने लग गया है, और नई से नई तर्ज के बनाने की कोशिश कर रहा है, इस ही प्रकार अन्य भी तरह तरह के सामान अपने आराम के अपनी तदवीर से बनाता चला जा रहा है और यह सब सामान ससार की वस्तुओं के स्वभाव को मालूम कर करके ही बना रहा है, अर्थात् अपने अनुकूल निमित्त मिला रहा है, परन्तु मनुष्य सारे ससार को अपने कावू में नहीं कर सकता है, सब ही को अपने अनुकूल नहीं चला सका है, सब ही से बचने की तदवीर नहीं कर सका है इस ही कारण हर वक्त इसका सम्बन्ध हजारों ऐसी वस्तुओं से भी पड़ता रहता है जो न तो इसकी अपनी तदवीर से ही मिलती हैं और न तदवीर से ही गर्मी में एक मुसाफिर सफर कर रहा है और चाहता है कि बादल हो जायें जिससे धूप में न जलना पड़े, दूसरे किसी मनुष्य ने धूप में कोई ऐसी वस्तु सूखनी डाल रखी हैं जो यदि आज न सूखी तो खराब हो जायगी, वह चाहता है कि खूब कढ़ाके की धूप पड़े इस ही प्रकार दुनियाँ के सब ही मनुष्य अपनी २ गरज के अनुसार कोई धूप और कोई बादल चाहते हैं परन्तु धूप तो इनकी इच्छा के अनुसार नहीं निकलती है और न इन लाखों करोड़ों मनुष्यों की भिन्न २ इच्छाओं और तरह तरह के भाव के अनुसार धूप और बादल हो ही सकते हैं, धूप वा बादल तो अपने ही स्वभावानुसार होते हैं और सब ही को भुगतने पड़ते हैं ।

इस ही प्रकार कोई चाहता है कि बहुत देर तक दिन रहे अभी रात न होने पाये, दूसरा कोई चाहता है कि जल्दी रात हो जावे और बहुत देर तक रात हो रात रहे, सुबह हो न होने पावे, परन्तु रात का होना न होना तो किसी की इच्छा वा भाग्य पर नहीं है, वह तो सूरज और धरती की चाल से अपने वधे हिसाब के अनुसार ही होते हैं तब ही तो जानकार लोग यह बता देते हैं कि अमुक स्थान पर अमुक दिन इतनी देर बाद शाम होगी और इतनी देर बाद सुबह होगी अर्थात् दिन कितना होगा और रात कितनी, दिन मानकितना होगी और रात्रि मान कितना, इसही प्रकार किसी को पर्वा और किसी को पछवा हवा अनुकूल है, कोई तेज़ हवा चाहता है और कोई मद् किसी को गर्म हवा पसन्द है और किसी को ठण्डी, परन्तु हवा तो किसी की इच्छा के अनुसार नहीं चलती है और न किसी के भाग्य के ही अनुसार चलती है, चले भी तो किस के भाग्य के अनुसार चले और किसके नहीं वह तो अपने ही स्वभाव के अनुसार चलती है और जैसी चलती है वह सब ही को भुगतनी पड़ती है, यह ही दशा वारिश की है, कोई चाहता है कि वारिश हो, कोई चाहता है न हो, कोई चाहता है हल्की हो और कोई चाहता है कि सिर्फ़ वृंदा वांदी हो और कोई चाहता है कि खूब हो जिससे जलथल सब एक होजाय, वह भी किसी की इच्छा वा भाग्य के अनुसार नहीं वरसती है किन्तु अपने स्वभाव के अनुसार ही कार्य करती है, और सब ही को भुगतनी पड़ती है, इसही प्रकार अन्य भी हजारों कार्य हैं जो अपने २ स्वभाव के अनुसार होते रहते हैं और सब ही को भुगतने पड़ते हैं ।

जीव भी अपने २ स्वभाव और इच्छा के अनुसार कार्य करते रहते हैं जो किसी दूसरे जीव के भाग्य वा कर्मों के आधीन होकर यह क्रियायें नहीं करते हैं किन्तु अपने ही स्वभाव के अनुसार करते हैं परन्तु उनकी क्रियाओं का सन्बन्ध दूसरे जीवों से भी हो

जाता है और उनको भुगतना पड़ता है हमारा कोई पड़ोसी यदि अपने घर में अष्टगन्ध जलाता है, गूगल की धूनी देता है, गुलाब केवड़े का छिड़काव करता है, इतर लगाता है या घर में गन्दगी जमा करता है तो उससे हवा में सुगन्धी वा दुर्गन्धी फैलती है उसका असर हम को भी जरूर होता है, हम को भी वह सुगन्धी वा दुर्गन्धी सूंघनी पड़ती है, पड़ोस में किसी के यहा विवाह है, रात भर रत जगा होता है और खूब गाना बजाना होता है जिससे हमारी नींद में फरक आता है, इस ही तरह पड़ोस में कोई जवान मौत हो गई है जिससे रात दिन रोना पीटना रहता है, इस रोने पीटने का दुख भी हम को अवश्य उठाना पड़ता है, किसी ने नगर में बड़ी भारी ज्योनार की, भूठी पत्तल के ढेर लग गये और उन को खाने के वास्ते हजारों चील इधर उधर कव्वे मडलाने लग गये, उनकी कांय २ भी हमको सुननी पड़ती है, और दिक्कत भी उठानी होती है, उस दिन जौनार करने वाले ने सारा ही घी दूध और सब्जी खरीद ली इससे उस दिन किसी को भी बाज़ार से घी दूध वा सब्जी न मिल सकी, आज बाज़ार में सेठ जी की बारात का जलूस निकल रहा है जिससे रास्ता चलना भी कठिन हो गया है, बाजार से गुजरने के लिये हमको भी कुछ देर ठहरना पड़ गया है, आज कोई बड़ा आदमी मर गया है जिससे बाज़ार बन्द हो गया है और किसी को भी कुछ सोदा नहीं मिल सका है कि:-

किसी दूसरे देश में बड़ा भारी दुष्काल (अकाल) पड़ गया है, सब अनाज वहीं को खिंचा चला जा रहा है जिससे यहां भी बहुत तेज़ हो गया है, हम को भी महंगा ही मिला है किसी दूर देश में भारी युद्ध छिड़ जाने के कारण वहां की वस्तु आनी बन्द होगई जिसका भी दुख हम को उठाना पड़ रहा है, हमारा पानी भर-ने वाला आज बीमार पड़ गया है इस कारण हमने आप ही थोड़ा

बहुत पानी लाकर गुजारा किया है, आज लाट साहब के आने के कारण सारे भङ्गी वेगार में पकड़े गये हैं, इस कारण हमारा पाखाना पड़ा सड़ रहा है, इस ही प्रकार लाखों करोड़ों वाते प्रतिदिन होती रहती हैं जो भुगतनी पड़ती हैं, सारी दुनियां हमारी ही तकदीर के अनुसार नहीं चल रही है, न दुनियां के लोगों की ज़िन्दगी मौत शादी ग़मी हमारी तकदीर के आधीन हो सकती है, यह सब मामले तो दुनियां के लोगों की अपनी २ तकदीर और तदवीर से होते रहते हैं, पर हम भी इस ही दुनियां में रहते हैं जिसमें वह अपने २ कार्य करते हैं इस कारण हम तक भी उनके कार्यों का असर पहुँच जाता है उनके कार्य भी हमारे निमित्त कारण बनते रहा करते हैं ।

जिस प्रकार प्राकृतिक आपत्तियों से बचने के वास्ते मनुष्य तरह २ की तदवीर करता है, धूप और बारिश से बचने के वास्ते मकान बनाता, बाहर जाता है तो छतरी लगाता है, इस ही प्रकार जीवों की की हुई आपत्तियों से बचने के वास्ते भी उसको बहुत कुछ तदवीर करनी पड़ती है, मच्छरों से बचने के वास्ते मच्छर-दानी लगाता है या बदन को कपड़ा लपेट कर सोता है, मक्खियों से बचने को किवाड़ बन्द करता है पर्दा डालता है या चिक टांगता है, खाने को मक्खियों से बचाने के वास्ते किसी बर्तन में बन्द करता है या जालीदार सन्दूक में रखता है, कीड़ियों से बचाने के वास्ते मिठाई के बर्तन का मुँह कपड़े से खूब मजबूती के साथ बांधे रखता है, इस ही प्रकार कुत्ता बिल्ली चूहा बन्दर चिड़िया कूवा और चील आदि जीवों से भी पूरी २ रक्षा करता है । तब कहीं घर की चीजें बची रहती हैं, यह सब लाखों करोड़ों जीव भी हमारी तकदीर के खँचे ही संसार में बिचरते नहीं फिरते हैं, वह तो अपने स्वभाव के अनुसार ही अपनी खूराक की ताक में फिरा करने हैं, जहाँ मौका पाते हैं वही से उटा लेजाते हैं, अगर

हमारी तकदीर ही हम को नुकसान पहुँचाने के वास्ते इन जीवों को खँच लाती है तब तो साफ़ ही यह मानना पड़ गया है कि एक जीव को तकदीर अपना लिखा पूरा करने वास्ते दूसरे अनेक जीवों पर ज़बरदस्ती करती है, ज़बरदस्ती ही उनसे अनेक कार्य कराती है, यदि चोर हमारी किस्मत से ही हमारा माल चुराने आता है तब तो चोर बेचारे का तो कुछ भी क़सूर नहीं है, उसको तो हमारी किस्मत ही चोरी करने के वास्ते खँच कर लाई है, आज हमारी किस्मत खँच कर लाई है, कल किसी दूसरे की और परसों किसी तीसरे की, गरज जिस दिन से वह चोरी कर रहा है उस को तो किसी न किसी की किस्मत ही चोरी के वास्ते खँच कर ले जाती रही है और जब तक लोगों की किस्मत उस पर वह ज़बरदस्ती करती रहेगी, उसको चोरी करने के वास्ते खँच लाती रहेगी तब तक तो उस बेचारे को चोरी करनी ही पड़ेगी, इस ही प्रकार किसी ने किसी को गाली दी वा थप्पड़ मारा तो यह कार्य भी अगर गाली सुनने वाले वा थप्पड़ खाने वाले की किस्मत ने ही कराया है, तब तो ससार में जो भी जुल्म ज़बरदस्ती होती है उन सब में ही जुल्म ज़बरदस्ती करने वाले पर तो कुछ भी दोष नहीं रहता है, जिस पर जुल्म वा ज़बरदस्ती की गई है यह सब उपद्रव तो उस ही की किस्मत ने दूसरों के हाथों कराया है, इस कारण तब तो ससार में कोई किसी भारी से भारी अपराध का भी अपराधी नहीं रहता हैं न कोई पापी ही माना जा सकता है और न कोई जुल्म ज़बरदस्ती करने से रोका ही जा सकता है क्योंकि वह तो जो कुछ जुल्म ज़बरदस्ती करता है वह उस ही की तकदीर का खँचा हुआ ही तो कर रहा है जिसपर वह जुल्म वा ज़बरदस्ती कर रहा है, दूसरों की किस्मत से बेवस हो कर ही तो उसको यह सब कुछ करना पड़ रहा है, इस प्रकार असल में तो वह जुल्म ज्यादा तो नहीं कर रहा है

किन्तु दूसरे पुरुष की किस्मत ही उस पर जबरदस्ती करके उससे यह जुल्म ज्यादती करा रही है, इस तरह दूसरे जीवों की तकदीर की जबरदस्ती मानने से तो बिल्कुल ही उलट फेर हो जाता है, और जुल्म जबरदस्ती करने वालों की ही जबरदस्ती मानने से सब बात ठीक बैठती है, इस बात पर कोई कोई ऐसा कहने लग जाते हैं कि चोर की तकदीर में चोरी करना और धनी की तकदीर में माल चोरी जाना लिखा था तब ही तो चोरी हुई, अर्थात् धनी की तकदीर चोर को बुला कर नहीं लाई किन्तु चोर की तकदीर ने तो चोर को चोरी करने के वास्ते भेजा और धनी की किस्मत में माल चोरी जाना था इस कारण चोरी गया, परन्तु ऐसा कहने वालों को यह भी विचारना चाहिये कि यदि किसी दिन धनी की किस्मत में तो माल चोरी जाना हो, और चोरों की किस्मत में उस दिन चोरी के लिये जाना वा माल मिलना न हो, अर्थात् यदि किसी दिन दोनों की किस्मत का मेल न मिले तो क्या हो, तब तो लाचार या तो धनी की किस्मत उस समय तक बेकार रहेगी जब तक चोरों की किस्मत में चोरी का लगना और उतना ही और वैसा ही माल मिलना न होगा जैसा उस धनी की किस्मत में चोरी जाना है, जब कभी बिल्कुल ज्यों का त्यों ऐसा मेल मिलेगा तब ही उसके यहां चोरी हो सकेगी, जब तक ऐसा मेल नहीं मिलेगा तब तक तो धनी की किस्मत बेकार ही रहेगी, किस्मत में चोरी होना होते हुये भी चोरी न होगी और सम्भव है कि उसकी ज़िन्दगी में कभी भी ऐसा मेल न मिले और उसकी किस्मत बिल्कुल ही बेकार जाय, और यदि ऐसा नहीं होगा अर्थात् धनी की तकदीर ज़रूर पूरी होगी अवश्य ही उसका माल चोरी जायगा तो चोरों की तकदीर में चोरी लगना हां या न हो तो भी चोरी का लगना ज़रूर मानना पड़ेगा, उस माल का मिलना उनकी तकदीर में हो या न हो तो भी वह माल उनको ज़रूर मिल जायगा, गरज दोनों की तकदीर

का मेल न मिलने पर किसी न किसी तद्दीर के विरुद्ध तो ज़रूर होगा ही, सब ही मामलों में ज्यों का त्यों मेल मिलते रहना, कभी भी मेल खाने से न चूकना यह नियम रूप हो नहीं सकता है, कभी मेल मिल भी सकेगा और कभी नहीं भी, और जब नहीं मिलेगा तब क्या होगा इसका कुछ भी उत्तर नहीं हो सकता है, बात वास्तव में यह ही है और घूम फिर कर यह हो माननी पड़ती है कि जीव वा अजीव ससार की सब ही वस्तु कोई भी किसी जीव की किस्मत वा भाग्य वा उसके पिछले कर्मों के आधीन नहीं है, सब अपने ही अपने स्वभाव के अनुसार क्रिया कर रही हैं, इस प्रकार आप अपनी २ क्रिया करते हुवे ही अचानक आपस में एक दूसरे से मिलना बिछुड़ना होता रहता है, जिससे वह उसका निमित्त कारण बन जाती है और वह उसका, यदि आपस में एक दूसरी वस्तुओं का इस प्रकार मिलना बिछुड़ना और निमित्त कारण बन जाना अचानक न माना जावे किन्तु तद्दीर का लिखा पूरा होने के वास्ते ही ऐसा होना निश्चित रूप माना जावे तब तो कोई भी किसी प्रकार की तद्दीर नहीं को जा सकती है, बुरा या भला जो कुछ हमारी तद्दीर के अनुसार हमको मिलना वा बिछुड़ना होगा वह ही होगा, तब हमारा किया क्या हो सकेगा तब तो तद्दीर बिल्कुल ही उठ जाती है, वस एक होनहार ही रह जाती है, और जब सब कुछ होनहार से ही होता है हमारे किये कुछ नहीं होता है तो कोई भी कर्म हमारा नहीं रह जाता है जिसके हम ज़िम्मेदार बनाये जावें और फल पावें ।

चोर अचानक हमारे यहां चोरी करने आता है तब ही तो हम चोर से अपने माल को बचाने की कोशिश करते हैं छिपा कर रखते हैं और पहरा बिठाते हैं, यदि हमारे माल का चोरी जाना हमारी किस्मत के अनुसार निश्चित है तब तो हम को कुछ भी रक्षा करने की ज़रूरत नहीं है यह ही बात हमारी सब ही तद्दीरों

कोशिशों और क्रियाओं पर लागू हो सकती है, तब तो मानो हमारा सारा ही खेल बिगड़ जाता है और हाथ पर हाथ धर कर बैठ जाना होता है, तब तो जो अन्य कर्म है, कुछ नहीं करते हैं, वह कुछ भी दोषी नहीं ठहरते हैं किन्तु वह ही पागल ठहरते हैं, जो व्यर्थ ही तरह तरह के उपाय करने में लगते हैं परन्तु यह बात तो कोई भी मानने को तैयार नहीं होता है, कोई भी तद्वीर और उपाय को त्याग देने को तैयार नहीं हो सकता है, तद्वीर तो ज़रूरी ही मानी जाती है, और की भी जाती है।

परन्तु अब प्रश्न यह पैदा होता है कि अगर हमारी तद्वीरसे और इन सब अचानक मिल जाने वाले निमित्त कारणोंसे ही सब कुछ हो जाता है तो फिर किसत वा तद्वीर वा कर्म क्या करते हैं। उत्तर इसका यह है कि जैसा कि हम इस ही पुस्तक में पहले वर्णन कर चुके हैं कि कर्मोंसे जीव में एक प्रकार का बुरा वा भला स्वभाव पैदा हो जाता है कर्मों की उत्पत्ति मान माया लोभ क्रोध आदि कपायों से होती है जिस प्रकार की कपाय जीव में उत्पन्न होती रहती हैं वैसा ही उसका स्वभाव बन जाता है, यह ही उसका कर्म बन्धन है जो उसको सुखदाई वा दुःखदाई होता रहता है, बीज से ही वृक्ष बनता है बिना बीज के वृक्ष उत्पन्न नहीं हो सकता है, परन्तु बीज से भी हवा पानी मिट्टी आदि का निमित्त मिले बिना वृक्ष उत्पन्न नहीं हो सकता है, वा यों भी कह सकते हैं कि बीज के निमित्त से हवा पानी और मिट्टी वृक्ष का रूप धारण कर लेती हैं, पर मुख्य बीज ही माना जाता है, एक ही खेत में एक ही प्रकार की मिट्टी और हवा पानी होते हुये भी जैसा बीज होता है वैसा ही वृक्ष उस हवा पानी और मिट्टी से बन जाता है, यद्यपि हवा पानी और मिट्टी के निमित्त के बिना बीजसे वृक्ष नहीं बन सकता है परन्तु निमित्त मिलने पर वृक्ष के बननेका असल कारण तो वह बीज ही होता है अमरुद का बीज ही हवा

पानी और मिट्टी को अमरूद के वृक्ष के रूप में बदल देता है लेमूँ का बीज ही लेमूँ का वृक्ष उत्पन्न करता है, अन्य भी सब वृक्ष अपने २ बीज से ही बनते हैं, वृक्ष के बनने में असली कारण तो बीज ही है, इस ही प्रकार सुख दुख के मिलने में भी असली कारण तो जीव का भाव वा उस समय की उसकी कपाय ही होता है, बाकी सब सामान तो निमित्त मात्र ही होता है, तब ही तो एक ही प्रकार के बाह्य सामान से भिन्न २ प्रकार की कपाय रखने वाले पुरुषों को भिन्न २ प्रकार का सुख दुख हुवा करता है, कामी पुरुष को किसी सुन्दर वेश्या के देखने से जो खुशी होती है वह एक ब्रह्मचारी को नहीं हो सकती है, क्रोधी स्वभाव वाले को बात बात में क्रोध आता है, परन्तु प्रसन्न चित्त पुरुष उन ही बातों में अपनी प्रसन्नता पैदा कर लेता है, लड़ाका आदमी जिन लोगों से लड़ कर उनको अपना वैरी बना लेता है और दुख उठाता है, मिलनसार आदमी उनही को अपना बना कर सुख पाता है, अमंड़ी और मानी जिन लोगों में रह कर उनसे मेल मिलाप नहीं कर सका है, अपनी ही अकड़ में रह कर दुख उठाता है, नम्र और निर्-अभिमानि उनही लोगों को अपना बना कर सुख पाता है अधिक लोभी को ज़रा ज़रा से नुकसान से जो दुख होता है वह निलोभी को बहुत बड़े नुकसान से भी नहीं होता है, अधिक लोभी लोगों में अपना विश्वास खोकर नुकसान उठाता है, और कम लोभी अपना एत-वार जमा कर सब कुछ कर लेता है, इस प्रकार ससार में जितने भी आदमी हैं सब के स्वभाव अलग २ हैं, सब अपने २ स्वभाव के अनुसार ही दुख सुख उठाते हैं, बाहरी सामान तो सब निमित्त मात्र ही हैं, तब ही तो एक ही प्रकार का बाहरी सामान भिन्न २ पुरुषों को उनके भिन्न २ स्वभाव और कपाय के अनुसार भिन्न २ फल देता है ।

एकमनुष्य १०० रुपया महीना कमाता है, उसको यदि २०० रुपये महीना मिलने लग जावे तो बहुत खुश होता है, परन्तु दूसरा मनुष्य जो ५०० रुपया महीना कमाता है यदि उसको भी २०० रुपया महीना मिलने लगे तो वह बहुत दुखी होता है, रुपया तो दोनों को ही दो दोसौ मिलने लगा है परन्तु इससे एक तो बहुत सुखी हो रहा है और दूसरा बहुत दुखी, कारण यह है कि सुख दुख उन रुपयों में नहीं है, वह तो इस ही प्रकार निमित्त कारण है जिस तरह एक ही प्रकार की हवा पानी और मिट्टी भिन्न २ प्रकार के बीजों का निमित्त बन कर खट्टा मीठा कड़वा वृक्ष उत्पन्न करती है, इस ही प्रकार वह दोसौ रुपये भी अनेक प्रकार की इच्छा रखने वाले पुरुषों का निमित्त कारण बन कर किसी को सुख और किसी को दुख पहुँचाते हैं, देहली के एक सेठ की दस लाख रुपये की रुई करांची के एक गोदाम में पड़ी थी जो आग लग कर जल गई, सेठ ने जब समाचार पत्रों में खबर पढ़ी तो उसको बड़ा दुख हुआ थोड़ी देर में करांची से मुनीम का तार आया कि वह रुई तो किसी दूसरे को बेच दी गई थी इस कारण तुम को कुछ नुकसान नहीं, इससे सेठ का सब दुख दूर हो गया, इस रुई के जलने की खबर तो समाचार पत्रों से मालूम हुई और तार से भी परन्तु एक खबर से दुख हुआ और दूसरी से दुख दूर हुआ ।

जिनके यहां विवाह कार्य फैलता है वह दिन रात काम करते हैं उनको न ठीक तरह सोना मिलता है और न वक्त परखाना, सर्दी गर्मी भी बहुत कुछ सहनी होती है, वारात दूर जाती है तो सफ़र के भी अनेक कष्ट सहने होते हैं, परन्तु इन सब कष्टों में उनको प्रसन्नता ही होती है, क्या कि अपने इच्छित कार्य के वास्ते ही यह सब कष्ट उठा रहे हैं, यदि इच्छा के विरुद्ध किसी कार्य के लिये इससे आधा भी कष्ट उठाना पड़े, तो बहुत ही ज्यादा दुख मालूम होने लगे, लड़का पैदा होने पर बच्चा जनने का सारा दुख सुख

ही मालूम होने लगता है इतना भारी कष्ट होने पर भी हृदय में प्रसन्नता होती है, इससे साफ़ सिद्ध है कि जीवों के कर्मों से बना हुआ उनके अन्दर का भाव ही उनको सुख दुख का देने वाला होता है, ससार में प्रत्येक जीव भला बुरा जो कुछ भी कार्य कर रहा है, जो कुछ भी भाग दौड़ करता है वह सब अपने अन्दर के भावों, अपनी इच्छाओं और कपायों के ही कारण तो कर रहा है, प्रत्येक जीव के अतरंग भाव, उनकी इच्छायें और कपायें भिन्न २ प्रकार की होने से हर एक की समझ वृक्ष प्रीति अप्रीति फुर्ती सुस्ती गर्मी नमी आदि सब बातें भिन्न २ प्रकार की ही होती हैं, इस ही से उन सबके कार्य भी भिन्न २ प्रकार के ही होते हैं, इस प्रकार जीव के कर्म तो जीव के सुख दुख के वास्ते ऐसे ही हैं जैसा कि वृक्ष के वास्ते बीज ।

जैसा बीज होता है वैसा ही वृक्ष उत्पन्न होता है, वैसे ही उसपर फूल पत्ते और फल आते हैं, इस ही प्रकार जैसे २ जीव के कर्म होते हैं वैसा ही वैसा उसका अन्तरंग भाव बनता है, वैसी ही कपाय उत्पन्न होती है और उस ही के अनुसार सब व्यवहार चलता है, परन्तु जिस प्रकार बीज को वृक्ष बनने के वास्ते मिट्टी हवा पानी आदि निमित्त कारणों की जरूरत होती है इनके बिना वृक्ष उत्पन्न नहीं हो सकता है और न फूल पत्ते वा फल हो लग सकते हैं इस ही प्रकार कर्मों को भी उदय होने के लिये निमित्त कारणों की जरूरत होती है वह भी निमित्त के मिलने से ही अपना कार्य कर सकते हैं, उसके बिना तो कुछ भी नहीं कर सकते हैं, जीव के कर्म तो उसका एक प्रकार का अतरंग भाव बना देते हैं परन्तु अपने उन अंतरंग भावों के अनुसार व्यवहार वह तब ही कर सकता है जब उसकी उस भाव के अनुकूल सामान मिल जाता है, जिस प्रकार मिट्टी पानी और हवा आदि अनुकूल न मिलने से वृक्षों के लाखों करोड़ों बीज यों ही गल सड़ जाते हैं, वृक्ष उत्पन्न

नही कर सके है, इस ही प्रकार अपने अनुकूल सामान न मिलने से जीव के भाव उसकी इच्छायें और कषायें भी यों ही रह जाती है।

किसी को काम भोग की इच्छा है, किसी को मिठाई खाने का शौक है, कोई नमकीन खाना चाहता है, कोई चरपरी ही पसन्द करता है, किसी को खटाई ही अच्छी लगती है, कोई शराबी है कोई भगडू है, कोई अफीमी है, कोई चरसी है, कोई गाना सुनने का शौकीन है, किसी को घोड़ेकी सवारी करने से प्रसन्नता होती है, कोई रंगारंग के फूलों की बहार देखना चाहता है, कोई किसी प्रकार का कपड़ा पसन्द करता है और कोई किसी प्रकार का, और कोई किसी प्रकार की आजीविका करना चाहता है और कोई दूसरे प्रकार की, कोई सन्तान चाहता है और कोई शान शौकत पर ही मरता है, कोई लड़ना चाहता है और कोई सलूक पसन्द करता है, कोई एक प्रकार का हुनर सीखना चाहता है और कोई दूसरे प्रकार का, कोई कुछ भी हुनर सीखना नहीं चाहता है, हुनर साखने को बड़ी भारी भ्रंश समझता है, कोई धन कमाने का इच्छुक है, किसी को सुस्त पड़ा रहना ही पसन्द है, कोई दूसरों को लुटने खसोटने का ही मक्ती है किसी को दूसरों की सेवा करना ही पसन्द है, गरज प्रत्येक जीव अलग २ प्रकार की इच्छा और अलग ही तरह की कषाय रखता है और सब ही के पूरा होने के वास्ते वाह्य सामान की अर्थात् निमित्त कारणों की ज़रूरत है।

परन्तु यह बात हम पहले ही सिद्ध कर चुके हैं कि जीव हो या अजीव संसार का कोई भी पदार्थ किसी जीव के कर्मों के आधीन नहीं है, दुनियामें जो अनन्तानन्त वस्तु भरी पड़ी हैं वह सब अपने ही अपने स्वभाव के अनुसार काम कर रही हैं, इस प्रकार काम करते हुये अचानक ही उनकी जो मुठभेड़ वा सम्बन्ध आपस में एक दूसरी वस्तुओं से हो जाता है उसी से वह आपस में एक

एक दूसरी का निमित्त कारण बनजाती है अजीव पदार्थोंको तो यह सब निमित्त अचानक ही मिलने हैं, वह तो इन निमित्तों के मिलाने के लिये कोई भी कोशिश या तदवीर नहीं कर सकें हैं। मिट्टी यह कोशिश कर सकती है कि वह किसी वृक्ष रूप बनने के लिये उस वृक्ष के बीज को ले आवे और न बीज ही यह कोशिश कर सकता है कि वह मिट्टी पानी को बुला लावे यह तो जब इनकी कोशिश के बिना ही किसी कारण से मिल जाते हैं तब ही वृक्ष बनने लग जाता है, परन्तु जीव अपने अनुकूल निमित्त कारणों को मिलाने की कोशिश भी करता है, बड़ी तदवीरों भी लड़ाता है, जीव और अजीव में यही तो भेद है, अजीव में ज्ञान और विचार नहीं है, जीव में ज्ञान है, यद्यपि इच्छाओं और कषायों के कारण जीव के ज्ञान में बहुत कुछ खराबी आई हुई है, राग और द्वेष मोह और माया का भूत इसको बिल्कुल ही पागल बनाये रखता है, कषायों की भड़क इसको कुछ भी आगा पीछा नहीं सोचने देती है तो भी इसका ज्ञान बिल्कुल ही क्षय नहीं हो जाता है, कुछ न कुछ बना ही रहता है, उस ही अपने ज्ञान के द्वारा अपनी इच्छाओं और कषायों को पूरा करने के लिये उनके अनुकूल निमित्त कारणों को मिलाने और विरुद्ध कारणों को हटाने की तदवीरें करता ही रहता है, इस प्रकार जीवों को निमित्तकारण बिना उसकी कोशिश और तदवीर के भी मिलते रहते हैं और तदवीर और कोशिश से भी ।

इच्छाओं और कषायों का जो भाव जीव के अन्दर उसके कर्मों से पैदा होता रहता है वह भी निमित्त कारण के मिलने से ही जागता है, जिस प्रकार अपने निमित्त कारण अर्थात् हवा पानी और मिट्टी के मिले बिना बीज में अंकुर नहीं फूटता है, वृक्ष रूप होना शुरू नहीं होता है, बीज यों ही बेकार पड़ा रहता है, इस ही

प्रकार जीवके कमों से पैदा हुये उसके अन्तरङ्ग भाव, उसकी इच्छा और कपाय भी निमित्त पाने से ही जागते हैं नहीं तो वैसे ही चुपचाप पड़ी समाप्त हो जाती है, कामी पुरुष में काम भोग की कथाओं के सुनने से सुन्दर स्त्रियों से मिलने बात चीत करने उन के अङ्गों को देखने आदि से जितनी काम भोग की इच्छा भड़कती है उतनी वैसे ही आप ही आप नहीं भड़कती, अपने वैरी को देख कर उसकी शेखी और अकड़ की बातें सुन कर जितना क्रोध जागता है उतना वैसे नहीं आता है, किसी प्यारे के मरजाने पर कुछ दिनों पीछे भूल भुलैयां होकर उसका रंज दब जाता है, ध्यान दूसरी तरफ बट जाता है, परन्तु उसका जिकर करने से उसकी बातें याद दिलाने से उसके पहनने के कपड़े वा अन्य कोई उस की प्यारी वस्तु देखनेसे वह रज फिर जाग उठता है, किसी मजेदार दिल पसन्द चीज को देख कर वा उसका जिकर सुन कर उस के खाने की इच्छा भड़कती है, मुँह में पानी भर आता है, इस ही प्रकार सब ही इच्छायें और सब ही कपायें निमित्त पाने से ही भड़कती हैं, जाहरी निमित्त मिले बिना यदि कोई हलकीसी इच्छा वा कपाय उठती भी है तो वह भी किसी ऐसे अदृश्य निमित्त कारण से ही उठती है जिसको हम जान नहीं सकते हैं, असल में तो प्रत्येक इच्छा और प्रत्येक कपाय निमित्त के मिलने से ही जागती है, जैसा कि स्त्री से भोग करने का स्वभाव तो पुरुष में जन्म दिन से ही मौजूद होता है परन्तु जब तक शरीर में वीर्य पैदा नहीं होता है तब तक तो वच्चे को यह खयाल ही नहीं हो सकता है कि स्त्री से भोग करने की भड़क क्या हीती है, शरीर में वीर्य का उत्पन्न होना ही उसका निमित्त कारण है जो इस इच्छा को भड़का सकता है, फिर काम भोग की बातें सुनने और सुन्दर स्त्री को देखने आदि से वह और भी ज्यादा भड़क जाता है ।

निमित्त कारण आप भी मिलते रहा करते हैं और कोशिश और तद्वीर से भी मिलाये जाते हैं, ऐसी तद्वीर हो सकने के कारण ही जितने मत और जिनने धर्म इस संसार में प्रचलित हैं वह सब ही इस बात का उपदेश देते हैं और जोर देकर समझाते हैं, डराते हैं और धमकाने हैं कि अमुक प्रकार की कपाय को दवाओं, अमुक प्रकार के जोश को भड़काओ अमुक प्रकार के निमित्त मत मिलाओ, मिलें तो दूर हटाओ यदि इस प्रकार के निमित्त मिलने दोगे तो अमुक प्रकार की बुरी २ इच्छायें और खोटी २ कपायें भड़क उठेंगी बड़ी २ बुराइयां पैदा होजायेंगी, और तुम्हारा सत्यानाश हो जायगा, इस ही तरह अमुक प्रकार के निमित्त मिलाने से अमुक २ प्रकार की इच्छायें और कपायें दब जायगी, वा भड़कने नहीं पायेंगी, इस प्रकार सारे धर्मों की बुनियाद ही इस सिद्धान्त पर है कि निमित्त कारण आपतो मिलते ही रहते हैं किन्तु तद्वीर और कोशिश से भी मिलाये जा सकते हैं, धर्म के इलावो नीति भी यह ही सिखाती है और अपने शुभ चिन्तक भी यह ही सलाह देते हैं कि ऐसी २ तद्वीर क्रिया करो और ऐसे २ कामों से बचते रहा करो, ऐसी संगति में बैठो और ऐसी संगति से बचो।

इस ही सिद्धान्त पर ससारी पुरुषों का सब व्यवहार चल रहा है, धर्मात्मा और त्यागी तपस्वी भी इस ही सिद्धान्त पर चल रहे हैं और अपनी २ तद्वीर में लगे हुए रात दिन कोशिश कर रहे हैं, अगर तद्वीर करना जीव के वश में न हो तद्वीर करने से निमित्त कारण न मिलाये जा सके हों, सब ही निमित्त भाग्य से ही मिलते हों, तब तो धर्म का उपदेश शुभ चिन्तकों की नसीहत और दीन दुनियां की सब कोशिश विल्कुल व्यर्थ ही हो जाती है, परन्तु आश्चर्य है कि प्रत्येक धर्म तरह तरह की तद्वीरों और नियम बताता हुआ भी अपनी भलाई की तद्वीर करने पर जोर देता हुआ भी जब तद्वीर का कथन करता है, जब भाग्य की चढ़ाई गाने पर

आता है और होनहार को दिखाता है तो दुनियां भर की प्रत्येक क्रिया को एक ही एक जीव की तकदीर के आधीन होने हुये बताने लग जाता है, मानो दुनिया भर में जो कुछ हो रहा है वह उस एक ही जीव की तकदीर से हो रहा है जिसके अच्छे बुरे भाग्य का वह कथन करता होता है जब उसकी किस्मत में सुबह होनी होती है तब ही दुनियांमें सुबह होती है जब शाम होनी होती है तब ही शाम होती है जब जब उसके भाग्य में पूर्वी हवा होती है तो पूर्वी चलती है और जब पश्चिमी होती है तो पश्चिमी चलती है, जब उसके भाग्यमें गर्म हवा होती है तबही दुनियांमें गर्म हवा चलती है और जब उसकी किस्मत में ठंडी हवा होती है तो ठंडी चलने लगती है, गरज संसार भर की जिन २ वस्तुओं से उसका सम्बन्ध पड़ता है वह सब उस ही की तकदीर के अनुसार कामकरती हैं, अपने २ स्वभावानुसार तो मानो कोई भी वस्तु क्रिया नहीं कर रही है, चांद सूरज आदि सब ही उस एक की तकदीर के चलाये चल रहे हैं ।

अगर कुत्ता आकर कोई खाने की चीज लेगया है, या बन्दर टोपी उठा लेगया है, या खाट में खटमल होगये हैं और रात को काटते हैं मक्खी मच्छर उड़ते हैं, रात को चौकीदार बोलता है जिससे उसकी नींद में फुरक पड़ता है, या चूहे खड़खड़ करते हैं विल्ली से भागते फिरते हैं चोर चोरी करने आते हैं, पड़ौसी सोते हैं, या जागते हैं हंसते हैं या रोते हैं खरीदार उसकी दुकान पर माल खरीदने आते हैं मित्र दोस्तो करते हैं और दुश्मन दुश्मनी करते हैं, वह सब जीव मानो यह सब काम उस एक मनुष्य की ही तकदीर से कर रहे हैं, आप तो मानो वह जीव कुछ भी नहीं कर सकते हैं और न वह सब जीव अपना कोई भाग्य ही रखते हैं, सब उस एक आदमी की ही किस्मत के चलाये चल रहे हैं, उस ही की तकदीर के अनुसार नाच नाच रहे हैं ।

इस प्रकार धर्म तो जब किसी की कहानी कहने बैठता है तब तो दुनिया भर के सारे कारखाने उस ही के भाग्य के सहारे चलते हुये चलाने लग जाता है मानो जीव और अजीव सब ही की सब प्रकार की क्रियायें उस ही के भाग्य का लिखा पूरा करने को होरही है, फिर जब किसी दूसरे मनुष्य का वर्णन होता है तब ससार का सब कारखाना उस दूसरे के भाग्य के आधीन चलता हुआ वर्णन किया जाने लगता है यहाँ तक कि चोर की जो चोरी लग गई, बहुत कुछ खड़का धड़का होते हुये भी मालिक की आंख नहीं खुली यह सब चोर के ही भाग्य से हुवा, धोखेवाज़ का जो धोखा चल गया वह उसके भाग्य नेही तो धोखा खाने वाले की बुद्धि मार दी युद्ध में जो उस राजा को जीत हुई वा अमुक अफसर को नेक-नामी मिली वह उनकी तक़दीर ने ही तो वैरी की सैना की बुद्धि खराब करके उनको ऐसे स्थान में जा फ़साया जहाँ वह ऐसे घिर जावे कि कही भाग कर निकल जाने को भी रास्ता न मिले, उसके भाग्य से ससार में यह उलट फेर हो गया, उसके भाग्य से ज़माना इस तरह बदल गया, गरज धर्म तो जब किसी की कथा कहानी कहता है तो सब उस एक ही के भाग्य से होता हुवा कहने लगता है मानो दूसरे लाखों करोड़ों जीव धारी पशु पक्षी और मनुष्य तो अपना कुछ भाग्य ही नहीं रखते हैं, एक इस ही जीव की तक़दीर के चलाये चल रहे हैं, यहाँ तक कि उनका सब जीवन मरण भी इस एक की ही तक़दीर के आधीन मान लिया जाता है ।

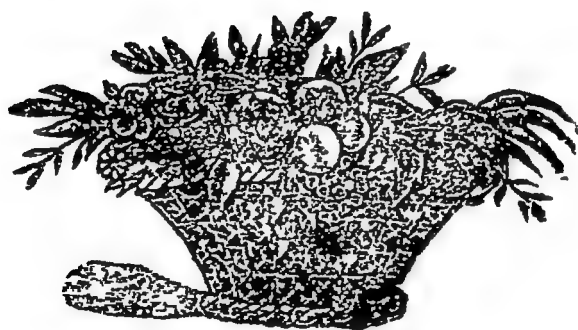
परन्तु जब वही धर्म कोशिश तदवीर वा उपाय का कथन करता है तब उपाय से ही सब कुछ होना सिखाने लगता है, यहाँ तक कि जन्तर मन्तर और सेवा भक्ति से तो वस्तु स्वभाव के विरुद्ध अर्थात् प्रकृति के नियमों के भी खिलाफ़ हो सकता है, सारे ससार

को एक एक आदमी की एक एक उंगली पर नचा कर दिखा दिया जाता है, इस ही प्रकार जब यह धर्म किसी देवी देवता वा परमेश्वर की शक्ति का कथन करते हैं तो जीवों की तकदीर और तदवीर दोनों को ही रद्द कर देते हैं, सब उसकी इच्छा वा शक्ति से ही होना बताने लग जाते हैं, इस प्रकार धर्म से तकदीर तदवीर और देवताओं की शक्ति का सब कथन काव्यरस रूप ही वर्णन करते हैं, जब जिसका कथन करते हैं, तब उसकी ही बड़ाई गाने लग जाते हैं असलियत पर तो कुछ भी ध्यान नहीं देते हैं, इस ही कारण नय प्रमाण से किसी बात को सिद्ध नहीं कर सकते हैं, और न अपने कथनों का जोड़ ही मिला सकते हैं, दूसरे धर्मों की प्रत्येक बात पर एतराज करनेकों तो तय्यार होजाते हैं, उनकी सब बातों के वास्ते तो हेतु मांगते हैं पर अपनी बातों को आंख मीच कर बिना हेतु ही मनाना चाहते हैं, जो हमारी पुस्तक में लिखा है वह ही ईश्वर वाक्य है ऐसा कहने लग जाते हैं।

सच्चाईसे इन सब बातों का निर्णय तो तब ही हो सकता है जब धार्मिक पक्षपात को छोड़ कर वस्तु स्वभाव पर ध्यान दिया जावे और निमित्त कारणों को भी अच्छी तरह समझ लिया जावे, तबही यह बात समझ में आसकती है कि दुनिया का यह सारा कारखाना किस तरह चल रहा है, जीवों की तकदीर क्या है, उसका क्या स्वभाव है और उसमें कितनी शक्ति है, जीवों के पिछले कर्म वा उनकी तकदीर क्या काम करती है और किस तरह करती है निमित्त किस तरह मिलते हैं, अचानक ही आ मिलते हैं वा जीवों की तकदीर ही उन्हें खींच लाती है और वह तदवीर से भी मिला-

ये और हटाये जा सकते हैं वा नहीं । तदवीर वा उपाय क्या है और जीव कुछ तदवीर कर सकता है वा नहीं कर सकता है तो क्या कर सकता है और क्या नहीं, गुरज कवियों की लमतारानियों और अनिशयोक्तियों को छोड़ कर जब सब मामला विचार की जती में को खींचा जाता है तब ही सब बातों का निर्णय सचाई के साथ हो सकता है, कोई भी खटका बाकी नहीं रहता है ।

* समाप्तम् *



शुद्धाशुद्ध पत्र

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्धि	शुद्धि
२	४	वाभले	वा भले
२	६	है	हैं
४	२	अपना	अपनी
४	१७	उसको वह सदा	उसको सदा
७	१२	ड	दड
७	२७	कछु	कुछ
८	१०	उनका सब	उन सब का
८	१७	काय	कार्य
८	४	पर हते	पर ही
१४	८	असंख्ये	असंख्याते
१४	१२	हिन्द	हिन्दू
१६	१६	अहतो	अहतों
१६	२२	साधुवोंक	साधुवों की
२४	१	भा	भी
२६	६	बडी	बड़ा
२७	१५	भी हमारी तरह अपनी	भी अपनी
३१	२७	कह	कहा
४३	२२	देख में	देखने में
४३	२५	इच्छा कपाय	इच्छा और कपाय
४५	१७	ले	से
४७	३	हो	ही
४६	२	उसके जो चाह	उसके चाह
४६	३	और	और
४६	६	की	की
५०	२१	के	कि
५५	२०	निमित्तन	निमित्त न
५५	२१	धारण करने	धारण नहीं कर सकती और यदि मिट्टीमें घनस्पति का रूप धारण

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्धि	शुद्धि
५६	१२	ठड	ठड
५८	२४	आने	उगने
६१	१७	हीगर्मी	ही, गर्मी
६२	२७	सम्बन्ध	सम्बन्ध
६३	१	है हमारा	है, हमारा
६३	१२	खील इधर उधर कच्चे	खील कच्चे इधर उधर
६३	२१	है कि:	है
६३	२४	है किसी	है, किसी
६४	१४	बनाता	बनाता है,
६६	१४	ता	तो
६७	१८	सकेगा तब	सकेगा, तब
६८	३	अन्य कर्म	अकर्मन्य
६८	१०	कछ	कुछ
६९	१४	पढ़ा	पढ़ी
६९	१५	हुनर साखने	हुनर सीखने
७५	१७	दूसरा	दूसरी
७५	१०	निमित्त	निमित्त
७६	६	दुनियां मे	दुनियां में
७६	११	सम्बन्ध	सम्बन्ध

जैन मित्र मंडल के प्रकाशित टैकट

उपासना तत्त्व पं० जुगलकिशोर मुख्तार	मूल्य
जिनेन्द्र मत दर्पण प्रथम भाग ब्र० शीतलप्रसाद	„
जैन धर्म प्रवेशिका प्रथम भाग वा० सूरजभान वकील	
जैन धर्मही भूमंडल का सार्व जनिक धर्म सिद्धान्त	
हो सक्ता है बाबू माईदयाल जैन वी०ए०	
द्रव्य सग्रह पं० गौरीलाल जी	मूल्य
द्वितैषी गायन प्रथम भाग मास्टर भूरामल	„
चतुर्थ भाग	„
घोर अत्याचार और उसका फल	
मुक्ति और उसका साधन	
रिपोर्ट मंडल उर्दू सन् १६२६ तक उर्दू हिंदी	
„ „ सन् १६२७	„
„ „ सन् १९२८	„ हिंदी
रिपोर्ट जयन्ती, मंडल सन् १६२६ हिन्दी	
रिपोर्ट जयन्ती अग्रेजी	
मिलने का पता	

जैन मित्र मंडल कार्यालय

बड़ा दरवा देहली

महर्षि शिवधतलाल जी, १४ पृष्ठ २५—बुद्ध जैनधर्म से
फिरस्तन रगड़त है आपकी हिम्मत को आफुरान है।

श. पूरसाजन्द जी नाहर कलकत्ता २१-३-२८

“आप जिस उत्साह से मंडल का कार्य कर रहे हैं
वह सर्वथा सराहनीय है”।

भूषण राजकुमारजी शास्त्री—“मंडल अपना कार्य
जैन व जैनतर संसार में ठोस कर रहा है”।

कामनाप्रसाद जी, एम. आर. ए. एस.
आपके कार्य से मेरी पूर्ण सहानुभूति है।

मश्वास रखिये मेरी सहानुभूति उन सब कार्यकर्ताओं
पर उनके सब अध्यवसायों के साथ है जो भगवान्
हावीर के सिद्धांतों के प्रचार करने में लगे हुए हैं।

डा० जिम्मेर प्रोफेसर भारतीय भाषा विज्ञान
हिडलबर्ग (जर्मनी)

मैंने बड़ी श्रद्धा से पढ़ा और पढ़कर बड़ा लाभ उठाया
जीवनद्वंद्व और सांसारिक लाभालाभ के विचारों में व्यस्त
न रह कर हम किस प्रकार वह आनन्द-जीवन प्राप्त कर
सकते हैं जहाँ हम अपनी गुप्त शक्ति आत्म स्वभावों को
प्रकाशित कर सकें— इसके बारे में विद्यावारिधि श्री०
बम्पतरायजी ने जो बताया ठीक ही है।

डा० जिम्मेर

हम और हमारे कार्य के बारे में कुछ सम्मति या
सेन्सस रिपोर्ट, इण्डिया गवर्नमेंट, सन २१

जैन मित्र मंडल दिल्ली में प्रमुख साहित्यिक संस्था है।
रा० व० जगमन्दरलाल जज हाईकोर्ट, इन्दौर, २२ जून २५

“टू कट सब अच्छे हैं। आपमें जैन धर्म है।
भला है, औरों के भले से भला होता है।

वैरिस्टर चम्पतराय जी, (लंदन से) २७-५-२६

वाक्यी जैन मित्र मंडल देहली ने बड़ा कारनुमायी
किया जो ऐसा आलीशान जैसा महावीर जयंती
का मनाया। क्या वह दिन अनकारीब है कि जब
दुनिया के हर हिस्से में जहाँ बनी नौ इंसान सुकीम
हैं भगवान का जन्म दिन इसी तरह मनाया जायगा

रा० व० डाक्टर मोतीसागर, लाहौर,

जैन मित्र मंडल ने दुनिया में जैन धर्म का महत्व फैला
दिया है, मैं इस मंडल के काम को मुबारकबाद देता हूँ।

बाबू अजितमसाद वकील, लखनऊ, — आपका मंडल
जिस कदर काम करता है, काबिले तहमीन है।

बाबू सरजमान वकील, नकुड़ — ऐसे ही कामों से जैन धर्म
की प्रभावना होसکتی है, आपके उद्यम को धन्य है।

ला० दीवान चंद, मैनेजर पंजाब एंड कश्मीर बैंक लि० जलाम

टू कट को एकबार नहीं तीन बार प्रदा। बड़ा आनंद
आया। आपके ध्यार और इन्दौर मंडल के सुनहरी
कारनामे प्रदकर दिल बड़ा प्रसन्न हुआ।

